

تَفَقُّهٌ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ
لَمَّا دَلَّاهُ كَلِمَاتُهَا فِي حُجَّتِهَا
عَلَى الْوَرَعِ مِنَ الْعَيْشِ



افسانہ یاران کہن خواندم و رستم
در یاب کہ لعل و گہر افشادم و رستم

تاریخ لطف

Checked
1987

مصنّفه

قاضی ظہور حسن ناظم متوطن سیوہارہ ضلع بجنور

مقیم حیدرآباد دکن

مصنّف کتاب المغازی و تصحیح التاریخ و محمود اور فردوسی و مغزات اسلام
و نیز ان التحقیق و شحفہ عثمانیہ و قرأت المصطفیٰ و غیرہ و مترجم عقیدۃ الخواص

۱۳۵۲ھ

شمس الاسلام پریس چھپنا بازار

فہرست مضامین

۳

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۳	۲	۱
۱	دیکھا چہ	۱
۲	تفصیل خیر القرآن	۲
۲	فقہ کا پہلا دور	۳
۵	فقہ اور فقہیہ کی تعریف	۵
۶	حضور علیہ السلام کے بعض اجتہادی احکام	۶
۶	حضور علیہ السلام کے عہد میں اصول اجتہاد	۶
۸	حضور علیہ السلام کے عہد کے مجتہد اصحاب	۸
۹	دو صحابیوں کا اجتہاد حضرت علی و حضرت عمرو بن العاص کا اجتہاد حضرت	۹
۹	معاذ بن جبل کی روانگی یمن و اجازت اجتہاد	۹
۱۰	حضرت علیؓ کا قیاس و اجتہاد	۱۰
۱۱	غزوہ بنی قریظہ میں صحابہ کے اجتہاد میں اختلاف حضرت معاذ بن جبل کا اجتہاد	۱۱
۱۲	فقہ حاصل کرنے کی تاکید فقہ کی فضیلت فقہ کا فائدہ فقہ عہد خلافت	۱۲
۱۲	راشدہ میں صحابہ کا اتباع سنت	۱۲
۱۳	ضرورت اجتہاد	۱۳

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۲	قیاس کی تعریف - خلفاء راشدین کا طرز استنباط - عہد خلافت راشدہ کے مجتہد	۱۲
۱۵	رائے و قیاس - صحابہ کا اختلاف اور رواداری -	۱۵
۱۶	حضرت علیؓ کے محل کی حکایت - عہد خلافت اول میں اصول اجتہاد حضرت عمر	۱۶
۱۶	کے عہد میں اصول اجتہاد -	۱۶
۱۷	اجتہاد کے متعلق حضرت علیؓ کی تشریح	۱۷
۱۸	حضرت عمرؓ کا استنباط مسائل و تعلیم فقہ کے لئے انتظام	۱۸
۱۹	حضرت ابوبکرؓ کا اجتہاد - حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا ایک عورت سے مکالمہ	۱۹
۲۰	صحابہ کے اجتہاد میں اختلاف -	۲۰
۲۱	اختلاف صحابہ کے بعض وجوہ	۲۱
۲۲	فقہ خلافت راشدہ کے بعد - فقہائے سبعہ مدینہ و دیگر فقہاء	۲۲
۲۳	تابعین کا اصول اجتہاد میں اضافہ - خلیفہ عمرو بن عبدالعزیزؓ کا فرمان فقہاء	۲۳
۲۸	متعلق - جہتہ و محدث - اہل الرائے -	۲۸
۲۹	روایت حدیث	۲۹
۳۰	محدثین کی جدوجہد	۳۰
۳۱	رائے و قیاس کی ضرورت	۳۱
۳۵	مجتہدین قرن اول کے حالات	۳۵
۵۲	اہمات المؤمنین کی روایات کی تعداد	۵۲
۵۵	تابعین مجتہدین - فقہائے سبعہ -	۵۵
۶۳	فقہ کا دوسرا دور قرن ثانی میں -	۶۳

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۳	۲	۱
۶۴	قرن ثانی میں اصول اجتہاد - مجتہد کو کس قدر علم و درکار ہے۔	۳۱
۶۵	مجتہد کے اقسام اور ان کے فرائض	۳۲
۶۶	مجتہد کی حیثیت - مجتہدین کے اختلاف کی وجوہ۔	۳۳
۷۰	مدون فقہ کی ابتداء	۳۴
۷۱	نواب محسن الملک سید ہدی علیخان کی غلطی	۳۵
۷۲	امام ابوحنیفہ کا طریقہ مدون فقہ	۳۶
۷۴	امام ابوحنیفہ کا ذکر فقہ	۳۷
۷۵	بعض فقہائے حنفیہ کی تصانیف - روایت بالمعنی و مراسیل۔	۳۸
۷۶	موطا امام مالک کی تصنیف اور اس کے حالات	۳۹
۷۸	مدون مذاہب	۴۰
۷۹	تقلید	۴۱
۸۰	ترک تقلید کی پہلی نظیر تاریخ اسلام میں	۴۲
۸۳	امام ابوحنیفہ کی تقلید عہد صحابہ میں۔	۴۳
۸۴	مذاہب اربعہ کی تقلید پر اجماع۔	۴۴
۸۹	قرن ثانی کے مجتہدین کے حالات	۴۵
۹۱	شجرہ محدثین	۴۶
۹۲	سلاسل طریقت	۴۷
۹۳	امام ابوحنیفہ کی ریاضت	۴۸
۹۴	امام ابوحنیفہ کی وفات	۴۹

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۳	۲	۱
۹۵	امام ابو حنیفہ کے متعلق محققین مذاہب غیر کی رائیں۔	۵۰
۹۶	مطالعہ امام اور ان کا جواب	۵۱
۹۷	امام ابو حنیفہ کے حساد	۵۲
۹۸	امام ابو حنیفہ کی کنیت کے اشخاص	۵۳
۱۲۲	مناقب امام ابو حنیفہ	۵۴
۱۳۳	فقہ کا تیسرا دور	۵۵
۱۳۴	فقہائے قرن ثالث کے حالات	۵۶
۱۴۳	چاروں مذاہب حق ہیں	۵۷
۱۴۴	ائمہ کے بعض اختلافی مسائل	۵۸
۱۴۵	قانون اسلام	۵۹
۱۴۶	سولن کا قانون۔ حکماء یونان کے قوانین۔ اہل کتاب کے قوانین۔ انیسٹو	۶۰
۱۴۷	کا قانون۔ دہرم شاستر۔	۶۱
۱۴۸	ہندوستان کا موجودہ قانون	۶۲
۱۵۰	اسلامی قانون کے متعلق محققین مذاہب غیر کی رائیں۔ پروفیسر شیلڈن کا	۶۳
۱۵۱	اعتراف کہ فقہ اسلام رومن لاسے ماخوذ ہے اور اس کی تردید	۶۴
۱۵۳	فقہ اسلام کا ماخذ۔ محققین مذاہب غیر کی رائیں۔	۶۵
۱۵۵	پروفیسر شیلڈن کی غیر مکمل تحقیقات۔ غیر اقوام کی کتابوں کے ترجمے	۶۶
	قوانین اسلام کی ابتداء	۶۷
	عرب کے قوانین	۶۸

صحیفہ نامہ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱	۲	۳	۴
۲	۴	ابتداء	ابتدا
۳	۳	اس لئے ہے	اس لئے امید ہے
۳	۱۹	آراد	آزاد
۴	۷	علیم و خبیر	علیم و خبیر
۶	۵	چیزوں و حرام	چیزوں کو حرام
۷	۱۶	رہ گئی	بڑھ گئی
۷	۱۸	سنت قیاس	سنت و قیاس
۱۲	۱۴	دیکھنے سے	دیکھتے اسے
۱۸	۲۱	زیادہ	زیادہ
۲۷	۷	کم تی تھی	کم ہوتی جاتی تھی
۲۸	۷	گورنر کو	گورنر کو
۲۸	۱۰	خفہ	فقہ
۲۸	۲۰	کر کے	کرتے
۳۱	۱۰	کرنے اسے	کرنے سے
۳۳	۲	حسن مطلق مراد ہیں کیونکہ الوطن	ظن مطلق مراد نہیں کیونکہ الوطن

صفحہ	سطر	عناط	صحیح
۱	۲	۳	۴
۳۵	۳	اس شہر	ہر شہر
۴۰	۱۶	بالجلال	بالجلال
۴۲	۲	بنائے	بنائے
۴۲	۹	اخیر تک	اخیر تک
۴۲	۱۰	اور ان کے داماد سعید بن مسیب کے اعج	ان کے داماد سعید بن مسیب و اسعج
۴۳	۱۶	کے بنو سہم	کے قبیلہ بنو سہم
۴۷	۱۲	بن اسیمان	بن الیمان
۶۷	۸	کا گیا	کا گیا
۷۷	۵	موطائین امام	موطامام
۷۸	۸	اسیابہی	ایساہی
۸۰	۱۶	شترک	ترک
۸۱	۴	ہے حالاً	ہی تھا حالاً
۸۶	۱۲	لکھے	لکھتے
۸۸	۴	پڑے گا	پڑے گا
۸۸	۷	جرجت	جرات
۹۰	۱۰	تے	تے ان
۹۰	۱۱	حما بن	حماد بن
۹۱	شجرہ	امام یوسف	امام ابو یوسف
۹۷	۱۶	استاد	استاد

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱	۲	۳	۴
۹۷	۱۹	بخاری تاریخ	بخاری کی تاریخ
۹۸	۱۲	مسیط	سبط
۹۸	۱۹	نئے امام ابوحنیفہ	نئے ابوحنیفہ
۹۸	۲۰	کیا	کرویا
۱۰۲	۷	میس	میس
۱۱۲	۲	بقال	یقال
۱۱۳	۲۱	(مناقب الشافعی) حضرت	(مناقب الشافعی) بعض نے پچاس لکھی ہیں حضرت
۱۱۵	۱۲	طیاسی	طیاسی
۱۱۶	۴	شقہ	ثقفہ
۱۱۸	۴	حدیث کا مدار	علم حدیث کا مدار
۱۱۸	۵	مقبریں	مقبرہ میں ہاں باعتبار اصحیت۔
۱۲۱	۴	الحافی	الحافی
۱۲۱	۱۵	کیا گیا	کیا ہے
۱۳۷	۶	گورز باقی	گورز نے باقی
۱۴۵	۹	فاصلہ	فاصلہ
۱۴۵	۱۸	نہ مل سکیں	مل نہ سکیں
۱۴۶	۷	انجام دے سکتا	انجام نہ دے سکتا
۱۴۶	۷	غیر یا	غیر یا

رسالہ ہذا کے متعلق مشہور فضلاء کی اُمین

جناب مولانا عبد القدیر صاحب صدیقی پروفیسر صد شجرہ دینیہ جامعہ خیر آباد

(۱) مولانا قاضی ظہور الحسن صاحب نے تاریخ فقہ نہایت محنت و تلاش کے بعد ترتیب دی ہے مولانا نے امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور اُن کے مذہب کی عظمت کو نہایت خوبی سے ثابت کیا ہے آخر میں دیگر مذاہب کے قوانین اور رد و من لاسی فقہ اسلام کا مقابلہ کیا ہے اردو میں یہ کام پہلا ہے۔ مولانا نے تاریخ فقہ کی داغ بیل تو ڈال دی۔ دوسرے دعویداروں کو موقع ہے کہ ہو سکے تو اس پر زیادت کریں۔ بہر حال اللہ تعالیٰ مولانا کو جزائے خیر عطا فرماوے :

جناب پروفیسر مولانا فاری سید محمد صاحب ضوی گلبرگ

(۲) فن تاریخ ہمیشہ ہر ترقی یافتہ اور مہذب قوم کا مرکز نظر رہا ہے ہمارے بزرگوں نے اس فن شریف کو معراج کمال پر پہنچایا ہمارے اسلاف کرام کا معمول تھا کہ ہر فن ہر ایجاد ہر علم کی تاریخ میں کتابیں اور مضامین مرتب فرماتے تھے۔ دایمان فرنگ نے انہیں کی تقلید میں اپنے یہاں یہ سلسلہ قائم کر رکھا ہے درحقیقت کسی شے کی

صحیح تاریخ کا معلوم نہ ہونا لوگوں کو اس کے متعلق ہمیشہ مغالطہ اور شبہات میں مبتلا رکھتا ہے ہندوستان میں کچھ دنوں سے مسلمانوں کو اس فن کی طرف توجہ ہوئی ہے بعض حضرات نے اردو میں تاریخ اسلام کے متعلق تالیفات کی ہیں انہیں نامور مصنفین میں سے جناب قاضی ظہور الحسن صاحب بھی ہیں۔ قاضی صاحب نے تاریخ اسلام کی بہترین خدمات انجام دی ہیں آپ کی تصانیف کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا پایہ تحقیق نہایت بلند ہے آپ کی کوئی تالیف مفید جدت سے خالی نہیں ہوتی۔ اردو میں تاریخ فقہ اہل سنت و جماعت کے متعلق کوئی کتاب تالیف نہیں ہوئی بعض کتب مناظرہ اور بعض سوانح عمریوں میں نہایت مختصر عبارت و الفاظ میں تاریخ فقہ کا ذکر ہے کسی مستقل کتاب کے نہ ہونے سے عوام کو حالات فقہ سے بھڑی رہی اور فساد عقائد میں مبتلا ہوئے۔ شکر ہے کہ اس اسلامی ضرورت کو محسوس کر کے قاضی صاحب نے تاریخ الفقہ تالیف کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کتاب نہایت تحقیق و تلاش و تجسس کے بعد مرتب کی گئی ہے اور اس میں نہایت وسیع اور اہم و مفید معلومات جمع کی گئی ہے۔ میری رائے میں اس کتاب کی حسب ذیل خصوصیات ہیں۔

(۱) یہ اردو میں پہلی کتاب ہے اور اس کی فی زمانہ شدید ضرورت تھی۔

(۲) یہ اس طرز پر لکھی گئی ہے کہ عام خاص کے لئے یکساں مفید ہو۔

(۳) مخالفین نے ہمیشہ مذہب تقلید کو خیر القرون سے باہر ثابت کرنے کی

کوشش کی ہے۔ علماء اہل حق نے اس پر طویل بحثیں کی ہیں۔ قاضی صاحب نے مختصر

عبارت میں مستند حوالوں سے ثابت کیا ہے کہ تقلید ابتداء اسلام سے ہے اور

امام ابو حنیفہ کی تقلید سنیۃ یعنی ابتداء سے قرن ثانی سے شروع ہوئی ہے اور اس عہد

کو عہد صحابہ بھی کہا جاسکتا ہے۔ یہ تحقیق کسی اور کتاب یا مضمون میں نہیں دیکھی گئی۔

(۴) مخالفین نے امام ابو حنیفہ پر جو اعتراضات کئے ہیں ان کا شفی بخش جواب

دیا ہے اور اس بحث میں بہت سی مفید اور نئی باتیں ہیں۔
 (۵) دیگر قوانین سے فقہ اسلام کا مقابلہ کیا ہے لیکن یہ مضمون نہایت مختصر ہے ذرا تفصیل کی ضرورت تھی۔

(۶) پروفیسر شیلڈن کے اس اعتراض کا کہ فقہ اسلام رومن لا سے ماخوذ ہے خوب قلع قمع کیا ہے۔ غرض کتاب نہایت لاجواب و مفید ہے مگر مختصر ہے۔ بہر حال خداوند ذوالجلال مصنف علام کو دارین میں اجر جزیل عطا فرماوے اور مسلمانوں کی توفیق رفیق کرے کہ اس تصنیف و مصنف کی قدر کریں۔

جناب مولانا حافظ محمد ادریس صاحب کاندھلوی شایع کتاب و تصنیف یرایین وغیرہ

(۳) الحمد للہ رب العالمین والعاقبة للمتقین والصلاة والسلام علی سیدنا و مولانا محمد خاتم الانبیاء والمرسلین و علی آلہ واصحابہ اجمعین امام بعد خاکسار نے جناب محترم قاضی ظہور الحسن صاحب دام مجدہم کے رسالہ تاریخ الفیقہ کا اکثر و بیشتر حصہ مطالعہ کیا۔ قاضی صاحب موصوف نے نہایت شرح و بسط اور نہایت عمدگی سے اس میں اولاً قیاس اور اجتہاد کی مشروعیت اور اس کی حجیت پر تفصیل کے ساتھ کلام کیا ہے اور کتاب و سنت و آثار صحابہ سے اس کو مبرہن و مدلل کیا ہے یہ بحث خاص طور پر قابل دید ہے اس کے بعد حضرات صحابہ و تابعین کے اختلافات کے وجہ اور اسباب اور اس اختلاف کا سر اسرہر رحمت ہونا تفصیل کے ساتھ بتلایا ہے بعد ازاں قرن صحابہ و تابعین و تبع تابعین کے ائمہ مجتہدین کے مختصر حالات ذکر کئے ہیں اور پھر اس امر کو بھی خوب وضاحت کے ساتھ لکھا ہے کہ تقلید کی ابتداء کب سے ہوئی اور بعد میں خاص ائمہ اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی تقلید شخصی پر علماء ربانین کا اجماع کیوں منعقد ہوا۔ عقلاً و نقلاً اس امر کو خوب ثابت کیا ہے۔ اخیر میں ائمہ اربعہ کے

مختصر حالات اور امامہ المتقین و قدوة العلماء الراسخین و راس الائمة المجتہدین
و مجددا الملت والدين بعد اقران الصحابة والتابعين الامام الهمام الذي قررة
عيناه برؤية اصحاب سيد الاكوان والنبع لهم باحسان مولانا و امامنا
ابو حنيفة النعمان (رضي الله تعالى عنه ورضي هو عن ربنا المنان) كتابي
هونا نهايت خوبی سے ثابت کیا ہے اور امام ہمام پر جواب تک طعن کئے گئے ہیں۔
اُن کا شافی و کافی جواب دیا ہے حق تعالیٰ شانہ اس تالیف کو قبول فرمائے۔ اور
سلف صالحین اور ائمہ مجتہدین پر طعن کرنے والوں کے لئے موجب ہدایت بنائے
اور قاضی صاحب موصوف کو دارین میں اس کا اجر عطا فرمائے۔ آمین۔ اور قیامت
کے دن ہم سب کو ان حضرات کے زمرہ میں حشر فرمائے۔

جناب مولوی مسعود علی صاحب محبتی بی اے علیگ سابق شن جج حال کن دا اتر

شعبہ قانون مترجم اصول فقہ اسلام

(۴) میں نے مولوی ظہور الحسن صاحب کی مولفہ تاریخ الفقہ سمری طور پر معائنہ کی
جو وسیع اور ضروری معلومات کا مجموعہ ہے مولانا قدیم وضع کے بزرگ اور پرجوش مسلمان
ہیں جس کی جھلک ان کی تمام تصنیفات و تالیفات میں پائی جاتی ہے مجھے امید ہے
کہ مولانا کی یہ تاریخ طالبان فقہ اسلام اور عامۃ المسلمین کے لئے مفید اور دلچسپ ثابت
ہوگی۔

جناب مولوی محمد عثمان صاحب بی اے ایل بی ایل علیگ وکیل ہائیکورٹ

(۵) فقہ اسلام کے متعلق یہ رسالہ اردو زبان میں ایک انوکھی اور نہایت کرا آمد

کوشش ہے جس نے اردو زبان میں ایک اہم کمی کو ایک حد تک پورا کر دیا ہے فقہ اسلام کی یہ مختصر تاریخ پڑھنے والوں کے لئے معلومات کا ذخیرہ رکھتی ہے زبردست فقہائے اسلام کی زندگی اور حالات کا سرسری خاکہ بھی پیش کیا ہے جو موجب ہدایت و رہنمائی ہے مخالفین کے اعتراضات کا جواب بھی ہے غرض کہ ہم خراما ہم ثواب کی مصداق ہے نوجوان انگریزی تعلیم یافتہ حضرات ہر فن اور ہر علم کو یورپ کی عینک سے دیکھنا چاہتے ہیں اور اس کے عادی بھی ہو گئے ہیں کیونکہ ان کی تعلیم کا مخرج زیادہ تر انگریزی مصنف انگریزی زبان اور انگریزی کتب ہیں۔ انگریزی اسلامی مدارس میں بھی زبان عربی مستثنیات میں سے ہے نتیجہ یہ ہے کہ مسلمان طلبائے مدارس مروجہ بالعموم تکمیل تعلیم کے وقت تک بھی صحیح تاریخ اسلامی سے بھی نااہل رہتے ہیں فقہ اسلام اور تاریخ فقہ تو دور کی چیزیں ہیں مصنفین اردو نے بہت کم ان علوم پر قلم فرسائی کی کوشش کی ہے ہماری زبان کا خزانہ اس قسم کے علوم و فنون سے ابھی تک خالی ہے مجھے افسوس کے ساتھ اعتراف کرنا پڑتا ہے کہ اصول فقہ اور رد من لا کے متعلق ہماری معلومات انگریزی زبان کے ذریعہ سے ہیں اور وہ بھی قانونی تعلیم کی بدولت ضرورت ہے کہ ان امور پر زبان اردو میں اس قسم کے رسائل اور کتب لکھے جائیں جن کو ہر غیر متعلق شخص بھی معلومات کے لئے دلچسپی سے پڑھ سکے نہ وہ فنی کتب کی طرح ٹھوس اور سنگلاخ ہوں اور نہ افسانوں کی طرح بے بنیاد اور فروغی اس رسالہ کے بعض اجزاء کو میں نے دیکھا میں یہ کہنے کے لئے جیبار ہوں کہ یہ اس معیار پر پوری طرح پورا اترتا ہے یہ رسالہ مصنف کے جانکاہ تجسس و تلاش کا آئینہ ہے بعض یورپین مصنفین کے حق عوے کی کہ فقہ اسلام رد من لا سے مستخرج ہے پر زور اور صحیح تردید عقلی اور علمی کی گئی ہے فقہ اسلام کا مقابلہ منو کے شاستر اور یونان روم کے قوانین سے کرتے ہوئے مصنف نے یہ بتایا ہے کہ یہ قانون قانون قدرت کا ترجمان ہے اور فطرت انسانی کی عین مطابق ہے حوالہ جات کے ساتھ دیگر قوانین کی بعض

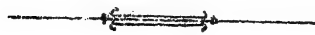
غزوات اور محرب اخلاق یا وحشیانہ خصوصیات کا تار و پود یکمیرا ہے فقہ اسلامی بفضلہ قطعاً مبرا و پاک ہے فقہ اسلامی کی بنیاد کلام الہی ہے جس طرح کلام الہی دنیا کی جامع ترین اور غیر متغیر کتاب ہے اسی طرح اس سے ماخوذ اصول قوانین بھی اٹل اور ناقابل تعینہ ہیں مصل مصنف نے یہ بتایا ہے کہ قانون اسلام دراصل قانون الہی ہے اور دنیا کے اندر ہی ایسا قانون ہے جس کی بنیاد تقویٰ اور پرہیزگاری پر ہے جس کا منشاء فطرت انسانی کی صحیح رہنمائی کر کے اس بڑے کمال تک پہنچا ہے کہ نفس امارہ نفس مطمئنہ کی حیثیت حاصل کر سکے اور فطرت انسانی کو وہ پرکھت بشارت دی جاسکے کہ (یا ایہا النفس المطمئنہ ترجعی الی ربک راضیۃ مرضیہ)

میری دلی تمنا ہے کہ فاضل مصنف کی یہ کوشش سعی نامشکورہ ہو اور زبان اردو میں اس جواہر بے بہا کے اضافہ سے ہم بالعموم یہ کہنے کے قابل ہو سکیں۔
گفتہ بیکن و دیگر اٹ ندایم بریا در حدیث ز رسول دومر خواہیست

جناب مولوی عبد البصیر صاحب آزاد عثمانی سیوہاروی مصنفین القرآن وغیرہ

جذ گستر داین تشیع علم
شد بگوش من ندایم بریا علم
۱۳۵۱

ناظم ملک سخن اہل منہ
فکر تار بخش چو کردم ناگہاں



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مُحَمَّدٌ رَافِعُ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْكَرِیْمِ

دلت دراز سے علماء اسلام کی ہمتیں اُردو میں اشاعت علوم دین کے متعلق مصروف کار ہیں اپنی قرآن و حدیث و تفسیر و فقہ کی کتابوں اور اُن کے مطالب کو اُردو کے پیرایہ میں آراستہ کر رہے ہیں اُردو زبان اور مسلمانان ہند کو اس کی شدید ضرورت بھی تھی کیونکہ اسرار تنزیل اور معلومات حدیث و فقہ کے لئے اول علوم عربیہ میں مہارت حاصل کرنا ضرور ہے۔ ہندوستان میں کم مسلمان ہیں جو عربی سے ایسی واقفیت رکھتے ہیں کہ کسی عربی کتاب سے کما حقہ استفادہ کر سکیں۔ اس لئے بغیر اس کے چارہ نہیں کہ کتاب و سنت کے فوائد کو اُردو میں لکھا جائے تاکہ عام مسلمان اُس سے مستفید ہو سکیں کیونکہ جو علوم اساس دین ہیں اُن کا اردو میں ترجمہ ہونا مسلمانوں کی دینی ترقی کا باعث ہو گا اور بہت جلد اُن میں قدیم اسلامی اخلاق و شائستگی کے آثار پیدا ہو جائیں گے علاوہ اس کے اُردو زبان ہندوستان میں اقبال اسلام کی زندہ یادگار ہے اس لئے مسلمانوں کا فرض ہے کہ اُس کے خزانہ کو ہر قسم کے جواہرات سے مالا مال کرنے کی کوشش کریں۔ ایک مقدس عالم نے فرمایا کہ کسی ہندوستانی مصنف نے اس وقت تک اُردو میں کوئی مستقل کتاب خالص فقہ اہل سنت و اجماعت کی تاریخ کے متعلق تالیف نہیں کی یہ ایک بڑی کمی ہے اس کو پورا کرنا ضروری ہے اس قسم کی تالیف سے صاحبانِ علم کے سوا عام مسلمان بھی فائدہ اٹھا سکیں گے اور فساد عقائد سے محفوظ رہیں گے۔ اور

ادبیر صاحب رسالہ ارشاد وحیدر آباد نے رسالہ ارشاد بابتہ شعبان ۱۳۵۱ھ میں اس کے متعلق ایک اپیل شائع کی اس لئے اس حقیر فقیر کو اس قسم کی تالیف کا خیال پیدا ہوا لیکن طویل و شدید علالت اور دیگر مشکلات نے مجھ کو اختصار پر مجبور کیا۔ اس لئے یہ رسالہ اس فن شریف پر جو ایک بے تہا سمندر ہے کوئی حقیقت نہیں رکھتا۔ مگر کام کی ابتداء کرنے اور باب علم کی ہمت کو متوجہ کرنے کے لئے کافی ہے۔

صلائے عام ہے یا راہی بکمتہ دال کے لئے

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے خیر القرون قونی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم یعنی تمام زمانہ کے لوگوں میں میرے زمانہ کے لوگ اچھے ہیں پھر ان کے بعد والے پھر ان کے بعد والے) اس حدیث میں تین قرن مذکور ہیں۔ بزرگان سلف نے ان کی تفصیل اس طرح کی ہے کہ قرن اول حضور و اصحاب کا زمانہ بعثت نبوی سے سالہ تک۔ قرن ثانی سالہ سے سالہ تک۔ یہ تابعین کا عہد کہلاتا ہے۔ یعنی ان بزرگوں کا زمانہ جنہوں نے صحابہ کو دیکھا ہے۔ سالہ سے سالہ تک یہ تابعین کا عہد کہلاتا ہے یعنی ان بزرگوں کا زمانہ جنہوں نے تابعین کو دیکھا ہے اسلام و شریعت اسلام کی جو کچھ تدوین و تکمیل ہوئی ہے وہ انہیں قرون ثلاثہ کے بزرگوں کی سعی کا نتیجہ ہے ان قرون کے ائمہ اور بزرگوں کے اقوال و افعال اسلام میں محبت ہیں۔ قرون ثلاثہ کے بعد بھی بہت سے ائمہ و فقہا ہوئے لیکن وہ بزرگان قرون ثلاثہ ہی کے قدم بقدم تھے اس لئے فقیر نے تاریخ فقہ کو تین دور میں (یعنی قرن دار) تقسیم کر کے لکھا ہے ہر قرن کے اخیر میں اس کے بعض مشہور مجتہدین کے کسی قدر حالات بھی لکھ دیے ہیں فقہ کی مفصل تاریخ اور ہر دور کے فقہاء کے حالات اگر کسی قدر تفصیل سے لکھے جائیں تو کوئی ضخیم جلدیں بھی ناکافی ہوں اور اگر ان میں قرون ثلاثہ کے بعد کے ائمہ اور فقہاء کو بھی شامل کر لیا جائے تو بہت سی جلدیں بھی کافی نہ ہوں۔ کیونکہ گیارہویں صدی ہجری تک

ضروریات کا ساتھ نہ دے سکے اور نہ دے سکتے ہیں ان میں آئے دن تغیر و تبدل ہوتا رہتا ہے۔ (اس بحث میں فقیر کا رسالہ معجزات اسلام قابل ملاحظہ ہے) دنیا میں صرف کلام خداوند حمید قرآن مجید ایک ایسی کتاب ہے جس کا ایک ایک نقطہ یوم نزول سے لے کر آج تک محفوظ ہے۔ اور اس میں ایسے تمام اصول مذکور ہیں جن سے ہر پیش آمدہ ضرورت کا آسانی حل ہو سکتا ہے۔ اس کا ہر اصول اٹل ہے۔ آج چودہ صدیاں گزریں و نیلے ہزاروں روپے بدلے لیکن قرآنی اصول نہ بدلے۔ اور وہ ہر حالت میں ہر ملک قوم کے لئے کافی اور مناسب حال ہی رہے۔ جس شخص کو شریعت اسلام سے غلطی سی بھی واقعیت ہوگی اس کو اس امر کے قبول کرنے میں ذرا بھی تامل نہ ہوگا کہ شریعت اسلام ایک مستحکم قانون ہے اور اس میں یہ استحکام صرف اس لئے ہے کہ اس کے اصول منزل من اللہ ہیں۔ اور ان کی تشریح و توضیح مویذ من اللہ بزرگوں کے روشن دماغوں اور پاک ہاتھوں نے کی ہے۔ اس قانون شریعت کا دوسرا نام فقہ ہے۔ اعمال و افعال کے متعلق احکام کا بیان کرنا فقہ کا کام ہے۔ عیلم کتاب و سنت کے مقرر کردہ اصول اور مبادی احکام کے ماخوذ و مستنبط ہے۔ یعنی جو احکام کتاب و سنت کے مبادی اصول سے نکالے جاتے ہیں فقہی کہلاتے ہیں فقہ اور فقیہ کی تعریف علامہ زمرخشی نے ان الفاظ میں کی ہے (الفقه حقيقة الشق والفتحه والفقیه العالم الذی یشق لاحکام و تفتیش عن حقایقہا و یفتحہما استغلق یعنی فقہ کے معنی شق و فتح ہیں۔ اور فقیہ اس عالم کو کہتے ہیں جو احکام میں موسگافیاں کر کے ان کے حقائق معلوم کرے اور مشکل و متعلق امور کو کھول دے۔ فائق)

چونکہ کتاب و سنت میں تمام ضروریات کے لئے اصول موجود ہیں اس لئے فقیہ کی حیثیت مجدد یا مصنف کی نہیں۔ بلکہ مفسر و شارح کی حیثیت ہے فقیہ کو ایجاد و تصنیف کی ضرورت نہیں پڑتی کیونکہ اُس کو سب کچھ کتاب و سنت میں ملتا ہے جب سے اسلام

جب ہی سے فقہ اسلام ہے کیونکہ نزول قرآن کا سلسلہ (۲۳) برس تک جاری رہا۔ اس عرصہ میں جب کوئی ضرورت پیش آتی۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اجتہاد سے حکم دیتے۔ اس ہی کا نام فقہ ہے اور یہی فقہ کا سنگ بنیاد ہے۔ حضور علیہ السلام کا اصول اجتہاد کتاب و قیاس تھا۔ مثلاً

قرآن مجید نے ناپاک چیزوں حرام اور پاک چیزوں کو حلال کیا۔ ان دونوں کے درمیان میں مشتبہ چیزیں باقی ہیں ان کے متعلق حضور نے اپنے اجتہاد سے تصریح فرمادی کہ ہر درندہ جانور اور بچہ دار حرام ہے

قرآن مجید نے اس مال کی تفصیل نہیں کی۔ جس میں زکوٰۃ واجب ہے نہ زکوٰۃ مفروضہ کی تعداد معین کی حضور نے اس کی توضیح فرمادی۔

قرآن مجید نے جان کی دیت بتلادی۔ اعضا کی دیت نہیں بتلائی حضور نے اس کی تفصیل فرمادی۔ قرآن مجید میں حکم ہے واقتلوا المشرکین حیث وجدتمہم یعنی مشرکوں کو جہاں پاؤ قتل کر دو۔ یہ حکم عام ہے اس سے کوئی مستثنیٰ نہیں لیکن حضور نے علت حکم پر قیاس فرما کر کہ مشرکین کے قتل کا حکم اس وجہ سے ہے کہ وہ مسلمانوں کو قتل کرتے تھے ضرر پہنچاتے تھے بوڑھے، بچے، بیمار کو اس سے مستثنیٰ کر دیا کہ یہ اس پر قادر نہیں۔ (نبیل الاوطار)

ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک عورت نے حضور سے عرض کیا کہ میری ماں نے حج کی منت کی تھی وہ بغیر ادا کئے مر گئی۔ کیا میں اس کی طرف سے ادا کر دوں۔ آپ نے فرمایا کہ تیری ماں پر قرض ہوتا تو اس کو ادا نہ کرتی۔ (بخاری) یہاں حضور نے دین عباد پر دین حق تعالیٰ کو قیاس فرما کر حکم دیا آیہ طوافن علیکم والطوافات سے غلام و کنیز کے پردے کے متعلق بوجہ حج و دشواری کا ر اللہ پاک نے سہولت فرمادی کہ چونکہ ان سے پورے پردے کی

صورت میں حج کا رہے اور بغیر ان کے کام چلنا دشوار ہے۔ اس لئے ان سے اس قدر پابندی نہیں چاہئے۔ اس ہی پر قیاس فرما کر حضور نے بلی کے جھونٹے کو طہر قرار دیا کہ علت دشواری یہاں بھی موجود ہے۔

قرآن مجید نے ماں اور بیٹی اور دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنے کو حرام قرار دیا۔ حضور نے اس ہی پر قیاس فرما کر بیوی کی چھوٹی، خالہ کو بھی نکاح میں جمع کرنے سے منع فرمادیا۔

(ان الصفا والمروة من شعائرہ یعنی کوہ صفا و مودہ خدا کی نشانیاں ہیں) اس آیت میں صفا کا نام اول آنے سے حضور نے قیاس فرما کر حکم دیا کہ حج میں سعی کی ابتدا صفا سے کرنی چاہئے۔

(واللہ المشرق والمغرب یعنی خدا ہی کے لئے مشرق و مغرب ہے) اس آیت سے استنباط کیا گیا کہ فرضیت استقبال قبلہ بحالت عذر ناقض ہو سکتی ہے۔

بعض مسائل و معاملات کے متعلق حضور خود حکم دیدیتے تھے بعض میں اصحاب سے مشورہ فرماتے تھے جیسے اذال کے معاملہ میں یا اسیران جنگ بدر کے معاملہ میں۔ شوری کی عزت ہر صحابی کیلئے نہ تھی بلکہ ان حضرات سے مشورہ کیا جاتا تھا جن کا علم و عقل و تجربہ وسیع تھا حاضر باشی یا نقوائے و طہارت ہی پر اس کا انحصار نہ تھا جب مسلمانوں کی تعداد بڑھ گئی اور اکثر اصحاب صحبت رسول کریم سے اچھی طرح مستفید ہوئے تو حضور نے بعض اصحاب کو اجتہاد و فتوے کا مجاز کر دیا۔ ان مجتہد اصحاب کے سوا کوئی دوسرا صحابی فتوے دینے کا مجاز نہ تھا۔ ان اصحاب کا اصول اجتہاد کتاب و سنت قیاس تھا چونکہ رائے و قیاس کا معاملہ تھا سب کا علم و عقل جیساں نہ تھا اس لئے اختلاف ہونا بھی لازمی تھا بعض مسائل میں اختلاف ہو جاتا تھا حضور سن کر بعض دفعہ فریقین کے اجتہاد کو پسند فرماتے بعض دفعہ ایک فریق کے استنباط پر اظہار پسندیدگی فرماتے۔

صنوان بن سلیم کا قول ہے (لہٰذا لیکن یغتی فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 خلیعہ و علی و معاذ ابوموسیٰ یعنی رسول کریم کے زمانہ میں چار آدمیوں کے سوا کوئی
 فتویٰ نہ دیتا تھا عمرو علی و معاذ ابوموسیٰ) کون انہیں جانتا اور نہیں مانتا کہ ابو بکر سب
 سے افضل ہیں۔ امین الامۃ ابو عبیدہ بن الجراح عثمان غنی طلحہ زبیر عبد الرحمن بن عوف
 یہ حضرات معاذ ابوموسیٰ سے افضل ہیں لیکن اس فہرست مجتہدین میں ان حضرات
 میں سے کسی کا نام نہیں جب مسلمانوں کی تعداد میں اور بھی اضافہ ہو گیا اور ضرورتیں
 بھی بڑھ گئیں تو اس فہرست میں توسیع ہوئی۔ ابو بکر عثمان، عبد الرحمن بن عوف، عبد
 بن معوذ ابی بن کعب، عمار بن یاسر، حذیفہ بن الیمان، زید بن ثابت، ابو دروا سلمان فارسی
 بھی مجاز فتویٰ کئے گئے۔ (کشف الغمۃ فی افتراق الامۃ نواب صدیق حسن خاں) اس فہرست
 میں بدری صحابی ابو عبیدہ بن الجراح جن کو رسول کریم نے امین الامۃ کا خطاب دیا تھا
 اور جو عشرہ مبشرہ میں سے ہیں اور جن سے سفینہ بنی ساعدہ میں ابو بکر صدیق نے بیعت
 خلافت لینے کے لئے کہا تھا خالد بن ولید جن کو رسول کریم نے سیف اللہ خطاب عطا
 فرمایا تھا۔ سعد بن وقاص رسول کریم کے ماموں عشرہ مبشرہ میں سے بھی تھے کسی کا نام
 نہیں اس معاملہ سے معلوم ہوتا ہے کہ شرف صحبت و تقواے و پہارت کے علاوہ
 اجتہاد کے لئے کسی اور قابلیت کی بھی ضرورت تھی اور اس کی ہی کمی بیشی پر اس منصب
 کا انحصار تھا اور وہ عقل کا صحیح قیاس پر پہنچنا تھا ضرورت پیش آنے پر مجتہد صحابی کی
 عدم موجودگی میں حکم غیر منصوص اور منصوص محتمل وجوہ مختلفہ میں بعض دیگر اصحاب بھی
 رائے و قیاس سے کام لیتے تھے اور حضور اس کو پسند فرماتے تھے عن طارق رجلا
 اجنب فلو یصل فاتی النبی صلی اللہ وسلم فذا کرلہ ذلک فقال اصبت فاجنب
 آخر فیتیم وصلی فاتا ۛ فقال نحو ما قال للآخر۔ یعنی اصبت اخریہ النسانی
 یعنی طارق سے روایت ہے کہ ایک شخص کو احتلام ہو گیا۔ اُس نے نماز نہ پڑھی اور

رسول کریم سے حاضر ہو کر عرض کیا آپ نے فرمایا تو نے ٹھیک کیا اسی طرح ایک اور شخص کو احلام ہو گیا۔ اُس نے تیمم کر کے نماز پڑھ لی اور حضور سے عرض کیا آپ نے فرمایا تو نے ٹھیک کیا۔ نسائی نے اس کی تخریج کی ہے۔ (تیسیر کتاب الطہارت)

عن عمرو بن العاص قال احتلت فی لیلة باردة فی غزوة ذات السلاسل فاشفقت ان اغتسلت ان اهلك فتيمنت ثم صليت باصحابي الصبح فذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عمرو صليت باصحابك وانت جنب فاخبرته بالذي منعني من الاغتسال وقلت اني سمعت الله عز وجل يقول ولا تقتلوا انفسكم ان الله بكم رحيم فاضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل شيئا اخرجه ابوداؤد يعني عمرو بن العاص کہتے ہیں کہ مجھ کو غزوہ ذات السلاسل میں ایک رات احلام ہو گیا۔ سردی شدید تھی میں ڈرا کہ تہیاء تو مر جاؤں گا اس لئے میں نے تیمم کر کے نماز پڑھا دی۔ لوگوں نے حضور سے عرض کیا کہ عمرو نے بحالت جنابت نماز پڑھا دی۔ آپ نے مجھ سے دریافت فرمایا میں نے تمام واقعہ اور اپنا اندیشہ عرض کر دیا۔ اور کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اپنی جانوں کو ہلاکت میں نہ ڈالو یہ سن کر حضور ہنسے اور کچھ نہ فرمایا۔ اس کی ابوداؤد نے تخریج کی ہے۔ (تیسیر کتاب الطہارت ومنتقى الاخبار) میں میں حضرت علی کے سامنے ایک واقعہ پیش آیا کہ تین آدمیوں نے ایک عورت سے ایک ہی ملہز میں زنا کیا۔ اس کے لڑکا پیدا ہوا اُن تینوں میں سے ہر شخص مدعی تھا کہ یہ لڑکا میرا ہے حضرت علی ان میں سے دو شخصوں کو علیحدہ بلاتے اور دریافت فرماتے کہ آیا تم مانتے ہو کہ بچہ اس تیسرے شخص کا ہے مگر اس طرح کسی نے نہ مانا۔ تو آپ نے قرعہ ڈالا جس شخص کے نام قرعہ نکلا بچہ اُس کو دلا کر دو ٹکٹ دیتے اُس شخص سے باقی دو شخصوں کو دلا دی۔ جب یہ فیصلہ حضور علیہ السلام نے سنا تو خوش ہوئے (ابوداؤد) حضرت معاذ بن جبل کو جب حضور میں کو روانہ فرمانے لگے تو اُن سے دریافت فرمایا

کہ اگر کوئی اہم مسئلہ پیش آیا تو کیا کر دے گا؟ نے عرض کیا کہ قرآن و سنت سے جواب
 دوں گا۔ اگر کتاب و سنت میں وہ صورت نہ ہوگی۔ تو اپنی رائے سے اجتہاد کر دوں گا
 (بخاری و ترمذی) ایسا بھی ہوتا تھا کہ صحابہ کسی حدیث کو معلل سمجھ کر مقتضائے علت پر عمل
 کرتے تھے اور ظاہر الفاظ حدیث پر عمل نہ کرتے تھے حضور اس کو پسند فرماتے تھے
 (عن انس ان رجلاً کان یتہم بام ولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فقال لعلی اذہب فاضرب عنقه فأتاہ فاذا ہونی سرکی یتبرد
 فقال اخرج فتنأ ولہ رید لا فخرجہ فہوا محبوب لیس لہ ذکر فکلف عندہ
 واخبر بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فحسن معہ لہ ذاد فی روایتہ
 وقال الشاہد میرا مال میرے الغایب اخرجہ وسلم
 یعنی حضرت انس سے روایت ہے کہ ایک شخص ایک لونڈی ام ولد کے ساتھ ستھم
 تھا۔ رسول کریم نے حضرت علی کو اس کے قتل کا حکم دیا۔ حضرت علی پہنچے تو دیکھا
 کہ وہ ایک کنوئیں میں اترا ہوا تھا اس سے کہا باہر آ۔ اس نے اپنا ہاتھ ان کو کپڑا دیا
 اس کے نکالنے میں حضرت علی کی نظر پڑی۔ تو دیکھا کہ وہ مقطوع الذکر ہے حضرت علی
 نے اس کو چھوڑ دیا۔ اور واپس آکر حضور سے عرض کیا کہ میں اس کو سزا دینے سے اس
 وجہ سے باز رہا۔ حضور نے اس کو مستحسن قرار دیا۔ اور فرمایا کہ پاس والا جود کھیتا ہے دور والا
 نہیں دیکھتا اس کی مسلم نے تخریج کی ہے۔ (تیسرے کتاب الحدود) عن ابی عبد الرحمن
 السہمی قال خطب علی فقال و فیہ امة للنبی صلی اللہ علیہ وسلم زنت فامرتی
 ان اجلدہا فایتہا فاذا ہی حدیثہ عہد بنفاسق فخشیت ان انا جلدتہا
 قتلتہا فذا کرت ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال احسنت اترکھا حتی تثلث
 اخرجہ مسلم وابوداؤد والترمذی۔ یعنی ابو عبد الرحمن السہمی کہتے ہیں کہ حضرت علی نے
 خطبہ میں کہا کہ مجھ کو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک زانیہ لونڈی کے دُرے

لگائے گا حکم دیا جب میں اُس کے پاس پہنچا تو معلوم ہوا کہ تھوڑے دن ہوئے ہیں۔ کہ اس کے بچہ پیدا ہوا ہے۔ میں نے اس خیال سے اُس کے درے نہ لگائے کہ مر جائیگی اور رسول کریم سے عرض کیا آپ نے فرمایا بہت اچھا کیا اُس کو صحت ہونے تک رہنمائی اس کی سلم و ابوداؤد و ترمذی نے تخریج کی ہے۔ (تیسرا کتاب الحدود) باوجودیکہ حدیث میں کوئی قید نہ تھی۔ مگر حضرت علی نے دیگر دلائل کلیہ پر نظر کر کے اپنی قوت اجتہاد یہ سے اس حکم کو مقید بقید محل سمجھ کر عمل کیا اور حضور نے اس کو پسند فرمایا رسول کریم نے غزوہ خندق میں فرمایا۔ لا اصلین احدا العصر الا فی بنی قریظہ یعنی کوئی شخص عصر کی نماز نہ پڑھے مگر بنی قریظہ میں پہنچ کر صحابہ روانہ ہوئے راستہ میں نماز کا وقت جانے لگا بعض نے نماز پڑھ لی کہ حضور کا مقصد اس حکم سے روانگی میں عجلت کرنا تھا۔ بعض نے ظاہر حکم پر عمل کیا۔ نماز قضا کر دی۔ حضور کو جب معلوم ہوا تو دونوں کو کچھ نہ کہا ایک مرتبہ جماعت ہو رہی تھی اور سب قعدے میں تھے حضرت معاذ آئے اور قعدہ ہی میں شریک ہو گئے بعد سلام باقی رکعتیں اٹھ کر پوری کر لیں۔ اس پر رسول کریم نے فرمایا (قد سن لکم فکلذا افا صنعوا۔ یعنی معاذ نے تمہارے لئے ایک طریقہ نکالا ہے ایسا ہی کیا کرو۔) (مسند احمد ج ۱) العرض حضور خود بھی اجتہاد فرماتے تھے اور رائے و قیاس سے حکم دیتے تھے اور صحابہ بھی اجتہاد کرتے تھے اور رائے و قیاس سے کام لیتے تھے چونکہ تمام اشخاص کی رائے و قیاس کا اتحاد ممکن نہیں اس لئے استنباط میں اختلاف ہو جاتا تھا یہ فقہ اسلام کی ابتداء ہے اور اس ابتداء میں اس کے اصول کتاب و سنت و قیاس تھے یہ اصول جیسا کہ مذکور ہو چکا ہے خود حضور کی ایجاد تھے حضور کی وفات تک مسائل و فتاویٰ و ضوابط تحریر میں نہیں آئے جو کچھ تھا در سینہ تھا۔ کیونکہ حضور نے فرمایا تھا (لا تکتبوا عنی شیئاً غیر القرآن) یعنی مجھ سے سوائے قرآن کے اور کچھ نہ لکھو (مسلم) حضور کی غیر اقتیاط غالباً اس بناء پر تھی کہ ہمیں قرآن کے ساتھ حدیث یا فقہی مسائل خلط ملط نہ ہو جائیں فقہ کا حاصل کرنا

مسلمانوں پر واجب ہے۔ خداوند ذوالجلال کا ارشاد ہے (وما کان المؤمنون لیتفرقوا کافۃً فلو لا نفر من کل فرقة منهم طائفة لیتفقہو فی الدین یعنی تمام مسلمانوں کو جہاد میں نہیں جانا چاہیے۔ ہر گروہ میں سے کچھ آدمی دین میں فقہانیت حاصل کریں) (سورۃ توبہ) فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد۔ یعنی ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابدوں سے زیادہ بھاری ہے (ترمذی روایت ابن عباس) شیخ وکیع محدث (صحاح ستہ کے راوی ہیں امام احمد وغیرہ کے اساتذہ ہیں) اکہا کرتے تھے لوگوں کو حدیث بغیر فقہ کے فائدہ نہ دیگی۔ (مناقب الامام للکروبی)

فقہ عہد خلافتِ اشدہیں

رسول کریمؐ کے عہد سعادت مہد میں اسلامی تمدن ابتدائی حالت میں تھا اور اس تمدن کی بنیاد ایسے ملک میں قائم ہو رہی تھی جہاں کسی تمدن کا سایہ بھی نہ پڑا تھا عرب کا ملک سادہ اہل عرب کا طرز معاشرت سادہ غیر ممالک اور غیر قوموں سے ان کے تعلقات بھی زیادہ وابستہ نہ تھے نہ وہاں علوم و فنون کا چرچا تھا اس لئے مسلمانوں کی ضروریات محدود اور ان کا طرز زندگی سادہ تھا۔ صحابہ کرام کا یہ حال تھا کہ جس کام کو جس طرح رسول کریمؐ کو کرتے دیکھتے تھے اسی طرح کرنے لگتے۔ نہ حجت نہ نکرانہ سوچ نہ بچار صرف اتباع ہی اتباع تھا۔ ایک مرتبہ ایک صحابی نے دیکھا کہ آپؐ کے کمرے کا تکہ کھلا ہوا تھا تو انہوں نے عمر بھر تک کھلا ہوا ہی رکھا۔ (ابوداؤد) ایک مرتبہ حضرت علیؑ گھوڑے پر سوار ہو کر ہنسے لوگوں نے سبب دریافت کیا تو فرمایا کہ میں نے اس جگہ رسول کریمؐ کو گھوڑے پر سوار ہو کر اسی طرح ہنستے دیکھا تھا۔ (بخاری) حضرت عبداللہ بن عمرؓ

مکہ مدینہ کے درمیان ایک درخت کے نیچے قیلولہ کیا کرتے تھے کیونکہ انہوں نے وہاں رسول کریم کو قیلولہ کرتے دیکھا تھا (مصباح الزجاجة) حضرت ابن عمر سفر میں ایک جگہ اپنی اونٹنی کو گھماتے تھے لوگوں نے وجہ دریافت کی تو فرمایا کہ میں نے یہاں رسول کریم کو گھماتے دیکھا ہے۔ (شفاء قاضی عیاض) حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ میں نے اصحاب رسول کریم سے بہتر کسی قوم کو نہیں دیکھا کہ وہ حضور سے بہت کم باتوں کو دریافت کرتے تھے جیسا حضور کو کرتے دیکھتے و سیاہی کرنے لگتے آپ کی وفات تک کل تیرہ مسئلہ دریافت کئے جو سب قرآن میں ہیں۔ یہی وجہ تھی کہ اس وقت تک احکام کے موجودہ اقسام پیدا نہیں ہوئے تھے فرض و واجبات و سنن کی موجودہ اصطلاحات نماز و وضو میں بھی نہ تھیں نہ قرآن مجید کے سوا فقہی احکام کی تدوین بصورت کتاب ہوئی تھی۔ حضور علیہ السلام کی وفات کے بعد ملکی فتوحات کے ساتھ ساتھ تمدن و ضروریات میں وسعت ہوئی مختلف ممالک کے باشندوں مختلف المذہب لوگوں مختلف قوموں سے میل جول ہوا معاملات ہونے لگے مختلف دیار و امصار مختلف قوموں مختلف مذہب و ملت کے لوگ حوق و درجوق داخل اسلام ہونے لگے اس لئے نئے نئے قسم کے واقعات پیش آنے لگے بعض مسائل تو ایسے تھے جن کے متعلق آیت و حدیث صاف و واضح موجود تھی اور کوئی حدیث اس کے معارض نہ تھی لیکن بہت سے مسائل ایسے تھے جن کے متعلق قرآن و حدیث میں کوئی حکم نہ تصریح موجود نہ تھا یا ایک حدیث کے معارض دوسری حدیث تھی کیونکہ آنحضرت عادات و سنن و مباحات میں اکثر ایک ہی امر کے پابند نہ رہتے تھے اور یہ ممکن بھی نہ تھا۔ اور تمام اصحاب بھی ہر وقت موجود نہ رہتے تھے اس لئے جن صحابی نے جو کچھ حضور کو کرتے دیکھا۔ یا جو زبان مبارک سے سنا اُس کو گرہ باندھ لیا۔ اس لئے اجتہاد و استنباط کی زیادہ ضرورت پیش آئی چونکہ قرآن و حدیث میں تمام جزئیات مذکور نہیں۔ اس لئے ضروری تھا

کہ جزئیات کے فیصلہ کے لئے اجتہاد اور اجتہاد میں قیاس شرعی سے کام لیا جائے اور یہ اصول حضور کے عہد مبارک میں قائم ہو چکا تھا جیسا کہ بعض روایات مذکورہ بالخصوص حضرت معاذ کی روانگی یمن والی حدیث سے ثابت ہو چکا ہے۔ اجتہاد کے یہی معنی ہیں کہ شارع کے معتبر دلائل یعنی قرآن و حدیث سے حکم شرعی کے استنباط میں پوری کوشش کی جائے اول قرآن و حدیث کے ظاہر الفاظ سے استنباط کیا جائے یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب یہ الفاظ اس حکم کے محل وقوع کو بھی شامل ہوتے ہیں۔ ددیم یہ کہ حکم قرآن و حدیث کے عقلی مفہوم سے اخذ کیا جائے مثلاً نص قرآن یا نص حدیث کی کوئی علت ہو جو یا تو مصرح طور پر بیان کر دی گئی ہو یا استنباط کے ذریعہ سے نکالی گئی ہو اور وہ محل حکم میں بھی پائی جاتی ہو لیکن متکرر ان و حدیث کے الفاظ اس میں شامل نہ ہوں اصطلاح میں اس کو قیاس کہتے ہیں صحابہ کے سامنے جب ایسے مسائل پیش ہوتے تھے کہ جن کے متعلق قرآن و حدیث میں کوئی تصریح نہیں ہوتی تھی ایسی صورت میں ان کو مجبوراً قیاس کرنا پڑتا تھا جس کو رائے سے تعبیر کیا جاتا تھا استنباط مسائل کے معاملہ میں خلفائے راشدین نے کمال احتیاط سے کام لیا جب کوئی مسئلہ پیش آتا تو پہلے اس کے متعلق قرآن مجید میں تلاش کیا جاتا وہ مجلس صحابہ میں پیش کر دیا جاتا اگر کسی کو اس کے متعلق کوئی حدیث معلوم ہوتی تو وہ بیان کرتا اس ہی پر عملدرآمد ہوتا ورنہ جماعت کے مشورہ سے طے کیا جاتا اس مجلس کے صدر خود خلیفہ ہوتے تھے اور اس مجلس کے ارکان وہ اصحاب تھے جن کا اور اک و فہم ضرب المثل تھا مثل عمر و عثمان عسلی و عبدالرحمن بن عوف و معاذ و ابی بن کعب و زید بن ثابت (طبقات ابن سعد) حضرت ابو بکر کے عہد خلافت میں عمر عثمان علی عبدالرحمن بن عوف و معاذ ابی زید اہل الہدایہ تھے ان کے فتوے چلتے تھے اور ابو بکر کے بعد بھی ان کے فتوے چلتے رہے (کنز العمال) جب کوئی قضیہ پیش آتا ابو بکر مطابق کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ کے حکم کرتے مگر خود اہمیت

یا حدیث نہ جانتے تو صحابہ موجودین سے پوچھ کر حکم دیتے اگر اُن کو بھی معلوم نہ ہوتا۔ تو حکم میں اجتہاد کرتے (کشف الغمہ نواب صدیقی حسن) منصوصات کتاب و سنت پر غور کیا (صحابہ نے جب بعد نبی کریم کے کوئی مسئلہ پیش آتا) اور اُس کی حلت کو دریافت کر کے اُسی پر پیش آئے ہوئے معاملہ کو قیاس کیا (تقلید و عمل بالحدیث نواب محسن الملک۔ یہ رسالہ نواب صاحب کا تقلید کے رد میں ہے) تو سربراہ آوردہ لوگوں کو جمع کر کے (حضرت ابو بکر جب مسئلہ قرآن و حدیث میں نہ ملتا) ان کی رائے و اجتہاد پر نظر کرنے اگر سب کے سب ایک بات پر متفق ہو جاتے تو اسی کو لیتے اور خود بھی اجتہاد کرتے (سبیل الرشاد مصنفہ مولوی ابوبکری محمد شاہ جہاں پوری اہل حدیث) جب کوئی مسئلہ بغرض انفصال پیش ہوتا تو چونکہ سب کی عقلیں بعد قیاس و نیکیاں نہ تھیں نہ ہونے ممکن تھے اختلاف آراء ہوتا چنانچہ جب استنباط و تفریع محل النظر علی النظر سے کام لینا پڑا تو اپنے اپنے علم و عقل کی موافق رائیں قائم کیں صحابہ کرام میں اس اختلاف سے بہترین نتائج پیدا ہوتے تھے کوئی بے لطفی یا رنجش نہ ہوتی تھی بلکہ ایک دوسرے کی رائے پر رواداری سے غور کرتے تھے اُس کی قدر کرتے تھے۔ حضرت عمر فرمایا کرتے تھے خدا نہ کرے کہ کوئی مشکل مسئلہ آبرٹے اور علی موجود نہ ہوں۔ حضرت عبداللہ بن عباس فرمایا کرتے تھے کہ جب ہم کو علی کا فتویٰ مل جائے تو پھر کسی کی ضرورت نہیں۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری سے ایک شخص نے مسئلہ دریافت کیا۔ انہوں نے بتلادیا اس شخص نے وہی مسئلہ حضرت عبداللہ بن مسعود سے دریافت کیا اور ابو موسیٰ کا جواب بھی سنا دیا۔ عبداللہ بن مسعود نے ابو موسیٰ کے خلاف فتویٰ دیا۔ اُس شخص نے ابو موسیٰ سے جا کر کہا انہوں نے ابن مسعود کا جواب سُن کر فرمایا۔ کہ جب تک تم میں یہ عالم موجود ہے مجھ سے مسئلہ نہ دریافت کیا کرو۔ (بخاری والوداؤد و ترمذی)

اگر اختلاف اُن میں باہم دگر تھا تو بالکل مدار اُس کا اخلاص پر تھا

جھگڑتے تھے لیکن نہ جھگڑوں میں شری تھا خلافت اُشتی سے خوش آئندہ تر تھا

یہ پہلی ہی تھی موج اُس آزادی کی
ہر جس سے ہونے کو تھا باغ گیتی

غرض بحث و مباحثہ کے بعد مسائل طے کر کے جاری کیے جاتے تھے اس مجلس

میں ہر شخص آزادی کے ساتھ رائے زنی کرتا تھا۔ نہ کوئی کسی کے اثر سے مرعوب ہوتا تھا نہ مخالفت کرنے والے کے خلاف خلیفہ کوئی نامناسب خیال قائم کرتے تھے حضرت زید بن ثابت کو اجتہادی مسائل میں اکثر حضرت ابو بکر سے اختلاف رہتا تھا مگر حضرت ابو بکر نے ان کو رکن مجلس شوریٰ مقرر کیا۔ جمع قرآن پر مامور کیا حکمت چینی پر عمل کرنا مخالف کی رائے پر تہذیب سے غور کرنا اصحاب رسول کریم کا خاص طرز تھا۔

بچے مشعلے برویش علی
امیر عدو بند کشور کشاکش
شیندم کہ شخصے در آل انجمن
نرخید از و جیدر نام جو

مگر مشکش را کند بمجلس
جوابش بگفتا ز تہذیب و رائے
بگفتا چنین نیست یا ابو الحسن
بگفت از تو فانی ازین بہ بگو

رسول کریم کے عہد تک کتاب و سنت و قیاس اصول اجتہاد تھے حضرت ابو بکر کے عہد سے ان میں اجماع کا اور اضافہ ہوا (قرآن و حدیث کو تپانے کی صورت میں حضرت عمر کو جب کوئی مسئلہ پیش آتا) حضرت ابو بکر کے فیصلہ کو بھی تلاش کرتے (سبیل الرشاد مودی ابو یحییٰ) گویا حضرت عمر کے زمانہ سے اصول اجتہاد میں کتاب و سنت و قیاس و اجماع پر آثار سلف کا اور اضافہ ہوا یہ وہ زمانہ تھا کہ رسول کریم کی وفات کو تھوڑا ہی عرصہ گزرا تھا آپ کے اہل بیت آپ کے اہل ہار اور اصحاب جن کی تعداد ایک لاکھ سے متجاوز تھی موجود تھے۔ تیس ہزار صحابی مدینہ میں مقیم تھے (مقدمہ ابن صلاح) ان میں سے ہر ایک نے رسول کریم کے جلال جہاں آرا کی زیارت

کی تھی اور حضور سے فیض صحبت حاصل کیا تھا۔ آپ کی زبان الہام ترجمان سے مسائل و
نصائح سُنے تھے آپ کے اعمال و افعال کو بغور دیکھا تھا اُن میں سے ہر ایک دین کا سچا
شیدائی خدا کا فرماں بردار بندہ تھا اُن کی دیانت و تقویٰ پر کسی قسم کا شبہ نہیں کیا جاسکتا
وہ اپنی عبادت و معاملات و معاشرت کو سنت رسول کے سانچے میں ڈھالنے کی پوری سعی
کرتے تھے باایں ہمہ فقہی احکام کے استنباط کا ہر ایک مجاز نہ تھا۔ اُس زمانہ میں خلفاء و اربعہ
ام المومنین عایشہ دام المومنین ام سلمہ، طلحہ، زبیر، سعد بن وقاص، عبداللہ بن مسعود، زید بن
ثابت، عبداللہ بن عمر، انس بن مالک، ابوسعید خدری، ابوہریرہ، عبداللہ بن عمرو بن العاص
سلمان فارسی، جابر بن عبداللہ، عبدالرحمن بن عوف، عمران بن حصین، ابوبکر عبادہ بن
صامت معاویہ بن ابی سفیان معاذ بن جبل ابی بن کعب ابوموسیٰ اشعری یہ اصحاب مجتہد تھے
انہیں کے فتوے چلتے تھے یہی استنباط مسائل کرتے تھے حالانکہ رسول کریم کی دیگر ازواج
مطہرات مثل ام المومنین حفصہ بنت عمر فاروق صحابی عمر بن العاص موجود تھے لیکن مذکورہ بالا حضرات
کے چچا عباس مشہور مدبر و فاتح صحابی عمرو بن العاص موجود تھے لیکن مذکورہ بالا حضرات
کے سوا کسی کو فتویٰ و اجتہاد کی اجازت نہ تھی۔ حضرت علی نے اس معاملہ کو بالکل صاف
فرمادیا ہے (عن ابی جحیفۃ قال قلت لعلی یا امیر المؤمنین هل عندک من سوداً
فی بیضا و لیس فی کتاب اللہ عز وجل قال لا والذي فلق الحبتہ و بر النستہ ما علمتہ
الا فہما یعطیہ اللہ رجلا فی القرآن اخرجہ البخاری و الترمذی و النسائی
یعنی ابی جحیفہ نے بیان کیا کہ میں نے حضرت علی سے دریافت کیا کہ آپ کے پاس کچھ
ایسے مضامین ہیں جو قرآن میں نہیں انہوں نے قسم کھا کر فرمایا کہ ہمارے پاس کچھ نہیں
لیکن ایک فہم خاص ہے جس کسی کو اللہ تعالیٰ قرآن میں عطا فرمادے۔ اس کی تخریج
بخاری و ترمذی و نسائی نے کی ہے۔ (تیسیر باب القصاص) حضرت علی کے دقیق استنباط
کو دیکھ کر بعض لوگوں کو خیال ہوا کہ شاید ان کے پاس رسول کریم کے زمانہ کی کچھ

یادداشتیں ہیں۔ اس پر یہ سوال کیا جس کے جواب میں آپ نے فرمایا کہ ہم کو قرآنی مضامین کے سمجھنے کے لئے حذائے کریم نے فہم خاص عطا فرمائی ہے۔ باقی صحابہ مجتہد صحابہ سے مسائل دریافت کر کے عمل کرتے تھے۔ اگرچہ وہ خود خوب حدیث و قرآن سے واقف تھے مگر جانتے تھے کہ نصوص کا سمجھنا اور نصوص سے استنباط کرنا ہر ایک کا کام نہیں، اگر ظاہر الفاظ نصوص ہی کافی ہوتے تو کسی مجتہد و اجتہاد کی ضرورت ہی نہ ہوتی۔

(عن سلیمان بن یسار ان ابایوب الانصاری خرج حاجتی اذا کان بالبادیۃ من طریق مکتۃ اضل رواحد و انه قدام علی بن عمر بن الخطاب یوالفہم فذاک لہ فقال اصنع ما یصنع المعتمرون ثم قد عدلت فاذا ادرکک الحج قابلا ما حج و اھل ما السبیس من الھدی اخرجہ فالتحیی سلیمان بن یسار روایت ہے کہ ابو ایوب انصاری حج کو چلے راستہ میں اُن کی قربانی کی اوشنیاں گم ہو گئیں وہ حج کے بعد حضرت عمر کے پاس آئے اور سارا واقعہ بیان کیا حضرت عمر نے کہا جو عمرہ والا کرتا ہے وہی تم کرو تمہارا احرام کھُل جائے گا۔ پھر سال آئندہ حج و قربانی کرو اس کی مالک نے تخریج کی ہے۔ (تیسرے کتاب الحج) حضرت ابو ایوب انصاری خود جلیل القدر صحابی تھے چونکہ صاحب اجتہاد نہ تھے اس لئے ایک مجتہد صحابی سے دریافت کر کے عمل کیا (عن جابر بن زید و عکرمۃ انھا کان یکرھان البسر و حلا لا یأخذان ذلک عن ابن عباس اخرجہ فیہما یعنی جابر بن زید اور عکرمہ سے روایت ہے) (خیسایندہ کے لئے) خرمائے نیم پختہ کو ناپسند کرتے تھے۔ اور اس فتوے کو ابن عباس سے اخذ کرتے تھے۔ (تیسرے کتاب الشراب) یہ دونوں حضرات بھی ایک مجتہد صحابی کا اتباع کرتے ہیں۔ قطع نظر دیگر امور کے عقل و فہم و تجربہ میں صحابہ کرام ضرور ایک دوسرے سے کم زیادہ تھے بعض حضرات ایسے ضرور تھے جو باعتبار ریاضت و مجاہدات و عبادات دوسروں سے زیادہ تھے۔ اور فیضان صحبت رسول کریم سے بھی وہ بہ نسبت دوسروں کے

زیادہ مستفید ہوئے تھے مگر خلفائے بوجہ تفاوت فہم و تجربہ ان کو افتاء کا مجاز نہیں کیا تھا فتویٰ دینے کے وہی حضرات مجاز تھے جو علاوہ تقویٰ اور طہارت کے علم و دانش و تجربہ میں بھی ممتاز تھے وسیع النظر تھے مثل عثمان، علی، ابو ہریرہ، ابو درداء، زید بن ثابت، ابی بن کعب، معاذ بن جبل، عبدالرحمن بن عوف وغیرہ ان کے سوا، اور کوئی فتویٰ دینے کا مجاز نہ تھا (ازالہ الخفا) اسی جماعت کے فیصلے فتوے مفصلات میں بھیج دیے جاتے تھے چنانچہ حضرت عمرؓ نے اوقات نماز پنجگانہ کے متعلق ایک مفصل ہدایت مرتب کر کے بھیجی۔ (موطا امام مالک) دو نمازوں کے جمع کرنے کے عدم جواز کے متعلق مفصلات میں احکام بھیجے۔ (موطا امام محمد) بعض دفعہ بریذجات سے بھی حضرت عمرؓ کے پاس مسائل آتے تھے اُن کا جواب بارگاہ خلافت سے ارسال ہوتا تھا۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں اس قسم کے فتوے منقول ہیں۔ حضرت عمر اپنے عہد خلافت میں اس امر کی سخت نگرانی کرتے تھے کہ مقررہ اصحاب کے سوا کوئی اور فتوے نہ دے تاکہ مسائل میں گڑبڑ نہ ہو اور اہل ہوا مختلف لوگوں سے مسائل پوچھ کر اُن کے اختلاف رائے سے اپنی خواہش کے موافق فائدہ اٹھانے کی کوشش نہ کریں۔ اگر کسی غیر مجاز صحابی نے ناواقفیت یا بھول چوک سے فتوے دیدیا تو اُس کو منع کر دیا گیا۔ چنانچہ عبداللہ بن مسعود کے ساتھ یہی واقعہ پیش آیا (مسند دارمی) حضرت عمرؓ نے مسلمانوں کی ہر قسم کی تعلیم و تنظیم کے لئے علیحدہ علیحدہ ایسے اصحاب مقرر کئے تھے جو اس خدمت کے اہل تھے اُن کے سوا دوسرا اس کام کو نہ کر سکتا تھا۔ چنانچہ سفر شام میں مقام جابیہ خطبہ میں فرمایا (من اراد القرآن ایما من اراد ان یسال الفقہ فلیات زیدا من اراد ان یسال من الفقہ فلیات معاذا یعنی جو شخص قرآن سیکھنا چاہے ابی بن کعب سے سیکھے جو فرائض سیکھنا چاہے وہ زیدؓ سے سیکھے جو فقہ سیکھنا چاہے وہ معاذؓ سے سیکھے) دور و دراز مقامات و دیار و امصار پر ایسے حکام اور افسر مقرر کئے جاتے تھے

جو صاحب علم وفقہ ہوتے تھے (کتاب الخراج امام ابو یوسف) چنانچہ ایک خطبہ میں حضرت
 عمرؓ نے فرمایا (انی اشہد کھر علی امراء الامصار انی لمرابعثہم الا ینفقہو الناس
 فی دینہم یعنی میں تم لوگوں کو گواہ کرتا ہوں کہ میں نے حکام کو اس لئے مامور کیا ہے
 کہ وہ لوگوں کو دینی مسائل کی تعلیم دیں۔ (کتاب الخراج) عبدالرحمن بن معفل کو معلم فقہ بنا کر
 بصرہ میں متعین کیا۔ (اسد الغابہ) عمران بن حصین کو بصرہ میں اس ہی خدمت پر مامور
 کیا (طبقات الحفاظ) عبدالرحمن بن غنم کو شام میں معلم فقہ بنا کر بھیجا۔ (طبقات الحفاظ)
 جہان ابن ابی جلیلہ کو بصرہ میں تعلیم فقہ کی خدمت پر مامور کیا۔ (حسن المحاضرہ فی اخبار
 مصر والقاہرہ امام سیوطی) تمام صحابہ صاحب فتویٰ نہ تھے اور نہ سب دینداری کی تعلیم
 دیا کرتے تھے بلکہ فتویٰ و تعلیم کا کام حاملین قرآن اور نسخ و منسوخ جاننے والے اور
 متشابہ و محکم آیات سے خبر رکھنے والے صحابہ کرام کے ساتھ مخصوص تھا جن کو خصوصیت
 کے ساتھ تعلیم نبوی سے مستفید ہونے کا موقع ملا تھا یا صحابہ کبار سے سن کر احکام
 مذہبی سے کمائیں گے آگاہی حاصل کی تھی۔ یہ لوگ ابتداء اسلام میں قراء کہلاتے تھے
 یعنی وہ لوگ جو کتاب اللہ کو پڑھتے اور جانتے تھے۔ عرب چونکہ عموماً اُمی اور اُن پڑھ
 تھے اس لئے قراء اُن میں بسا فہمیت سمجھے جاتے تھے اور تعلیم و تلقین انہیں کے ہاتھ
 میں تھی (مقدمہ تاریخ ابن خلدون) جن حکام و فقہاء کو مامور کیا جاتا تھا وہ مجاز تھے کہ پیچیدہ
 اور غیر منصوص مسائل میں رائے و قیاس سے فیصلہ کریں۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے ابو ہریرہ
 اشعری کو لکھا کہ جو چیز تم کو قرآن و حدیث میں نہ ملے خوب غور کرو اور اُس کے ہر شکل
 مسائل و واقعات دریافت کر کے قیاس کر دو (دارقطنی) اسی طرح قاضی شریح کو حکم دیا
 (جس شہر میں جو صحابی ہوتا تھا وہ موافق حدیث کے حکم کرتا تھا۔ ورنہ اس شہر کا امیر
 اپنے اجتہاد سے حکم دیتا تھا (کشف الغمہ) رسول کریمؐ کی وفات کے بعد بعض قبائل
 عرب نے زکوٰۃ دینے سے انکار کیا۔ تو حضرت ابو بکرؓ نے اُن پر جہاد کا ارادہ کیا۔

حضرت عمرؓ نے کہا اُن پر جہاد کیونکر ہو سکتا ہے۔ رسول کریمؐ نے فرمایا ہے۔ رَفَن قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَدْ عَصَمَ مَنِي مَالِهِ وَنَفْسَهُ یعنی جس نے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہا اس نے اپنی جان و مال کو مجھ سے بچالیا) حضرت ابو بکرؓ نے اپنے اجتہاد سے جواب دیا کہ اُن پر اس لئے جہاد کیا جائیگا۔ کہ وہ نماز و زکوٰۃ میں فرق کرتے ہیں۔ حالانکہ دونوں حقوق اللہ ہیں اس کو سب نے تسلیم کیا۔ (بخاری و مسلم) اس واقعہ کا ذکر کر کے قاضی شوکانی نے لکھا ہے۔ کہ ابو بکرؓ نے قیاس کیا اور ابو بکرؓ کی صحت رائے عمرؓ پر منکشف ہو گئی۔ (نیل الاوطار) خدا جانے کون سی آیت یا حدیث اُس وقت حضرت ابو بکرؓ کے پیش نظر تھی۔ جس نے اس حدیث کے ترک پر مجبور کیا۔ یا اسی حدیث سے کسی دوسری نص کی مدد سے اس علت حکم کو نکالا اور سب نے اس اجتہاد کو قبول کیا۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حدیث کے وہی معنی اور مطلب معتبر ہے۔ جو مجتہد کے ذریعہ سے پہنچے حضرت ابن مسعودؓ کے پاس ایک عورت قبیلہ بنی اسد کی آئی اور اس طرح گفتگو کی۔

عورت۔ میں نے سنا ہے کہ آپ اُن عورتوں پر لعنت کرتے ہیں جو حُسن کی غرض سے بال چنوائی ہیں اور و انت رتواتی ہیں۔

ابن مسعود۔ ہاں۔

عورت۔ آپ کیوں لعنت کرتے ہیں۔

ابن مسعود جس پر قرآن میں لعنت موجود ہے اُس پر لعنت کرنے میں مجھے کیا مائل ہو سکتا ہے۔

عورت۔ میں نے بارہا قرآن پڑھا ہے۔ قرآن میں کیسے نہیں۔

ابن مسعود۔ کیا تو نے نہیں پڑھا (ما تاکم الرسول فخذوه) یعنی جو رسول تم کو حکم دیں

کرو اور جس سے منع کریں باز رہو۔

عورت۔ ہاں پڑھا ہے اس میں کہیں لعنت کا ذکر نہیں۔

ابن مسعود۔ رسول کریمؐ نے ان باتوں کو منع فرمایا ہے۔ (درمنثور)

رسول کریمؐ کا ارشاد ہے کہ جو شخص غلہ خرید کرے جب تک اُس پر قبضہ نہ کر لے دوسرے کے ہاتھ فروخت نہ کرے۔ حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ ہر چیز مثل غلہ کے ہے جب تک قبضہ نہ کر لے فروخت نہ کرے۔ (مسلم) رسول کریمؐ نے حضرت عائشہؓ کو رضاعی چچا کے سامنے آنے کی اجازت دی تھی۔ یعنی اُن سے پردہ نہ کریں۔ حضرت عائشہؓ نے قیاس کر کے فتویٰ دیا کہ جو بنی رشتے حرام ہیں وہ رضاعی رشتے بھی حرام ہیں (مسلم) یہ امر کئی بار مذکور ہو چکا ہے کہ قرآن وحدیث میں تمام جزئیات مذکور نہیں۔ اس لئے ضرورت پیش آنے پر مجتہد رائے لگانے پر مجبور ہوتا تھا۔ اور جب رائے وقیاس کا دخل آگیا۔ تو اختلاف لازمی ہوا۔ اسی وجہ سے صحابہ میں بعض مسائل میں اختلاف ہوا۔ ایک عورت نے حضرت عائشہؓ کو مان کہا۔ حضرت عائشہؓ نے کہا میں عورتوں کی ماں نہیں مردوں کی ماں ہوں یہ اس لئے فرمایا کہ آیت (وازدواجہ امہاتہم) یعنی اس کی (زنی کی) بیویاں تمہاری مائیں ہیں) میں (امہاتکم) کی ضمیر مردوں کی طرف پھرتی ہے لیکن حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا کہ میں جس طرح مردوں کی ماں ہوں اسی طرح عورتوں کی بھی ماں ہوں۔ انہوں نے قیاس فرمایا کہ یہاں امت کی ماں مراد ہے۔ امت میں مرد بھی ہیں عورتیں بھی ہیں (درمنثور) ایک شخص مرا اس کی وارث ایک بہن ایک ماں ایک دادا تھے حضرت ابو بکرؓ نے کہا۔ ترکہ میں سے بہن کو نصف، ماں کو ثلث، باقی دادا کو دلایا جائے۔ حضرت عمرؓ نے کہا بہن کو نصف باقی میں سے ماں کا ایک ثلث، دادا کا دو ثلث حضرت عثمانؓ نے کہا کل مال کے تین حصے کر کے ایک ایک حصہ تینوں کو دیدیا جائے حضرت علیؓ نے کہا بہن کا نصف، باقی میں ماں، اور دادا حصہ برابر حضرت زید بن ثابتؓ نے کہا ماں کا ثلث باقی میں دادا کا دو ثلث، بہن کا ایک ثلث (رواہ تاج الدین اسماعیل قوتوی) رسول کریمؐ حج سے واپسی میں بمقام الطح اُترے۔ حضرت ابو ہریرہؓ و

حضرت ابن عمر اس کو سن جج میں قرار دیتے ہیں۔ حضرت عایشہؓ و حضرت ابن عباسؓ امر اتفاقی قرار دیتے ہیں طواف میں مل کر ناسب سنت کہتے ہیں۔ مگر حضرت ابن عباسؓ امر عارضی قرار دیتے ہیں ایک یہودی کا جنازہ دیکھ کر رسول کریمؐ کھڑے ہو گئے۔ بعض صحابہ کی رائے ہے کہ آپ ﷺ کی تعظیم کے لئے کھڑے ہوئے۔ بعض نے کہا ہول میت کے لئے کھڑے ہوئے بعض نے کہا کہ کافر کا جنازہ آپ کے سر مبارک سے اونچا نہ ہو اس لئے کھڑے ہوئے رسول کریمؐ نے قبلہ کی طرف منھ کر کے پیشاب کرنے کو منع فرمایا۔ لیکن حضرت جابرؓ نے آپ کی وفات سے ایک سال قبل آپ کو اس کے خلاف کرتے دیکھا اور حضرت ابن عمرؓ نے قبلہ کی طرف پشت کر کے قضا حاجت کرتے دیکھا۔ حضرت جابرؓ نے حدیث اول کو منسوخ سمجھا اس کے متعلق دو قول ہو گئے۔ ایک یہ کہ قبلہ کی طرف منہ یا پشت نہ کرنا صحرا کے لئے مخصوص ہے دوسرا یہ کہ حکم عام حکم ہے حضور کا اس کے خلاف عمل کرنا آپ کی خصوصیات میں سے ہو گا۔ سورہ بقرہ میں بیوہ عورت کی عدت (اربعة اشھر وعشر یعنی چار مہینہ دس دن) مذکور ہے اور سورہ طلاق میں حاملہ بیوہ کی عدت (ان نضین حملھن یعنی وضع حمل تک) بتلائی گئی ہے اس پر حضرت علیؓ کا فتویٰ ہے کہ سورہ بقرہ کی مقرر کردہ عدت چار مہینہ دس دن اور سورہ طلاق کی بتلائی ہوئی عدت یعنی وضع حمل تک کا زمانہ دونوں میں سے جو مدت طویل ہو وہ حاملہ بیوہ کی عدت ہے۔ حضرت ابن عمرؓ کا فتویٰ ہے کہ آخر الذکر آیت اول الذکر آیت کی حد اختلاف تک ناسخ ہے اور حاملہ بیوہ کی عدت وضع حمل تک ہے (توضیح) ایسا بھی ہوا ہے کہ کسی صحابی نے کوئی حدیث بیان کی تو اس پر خلفا یا کسی مجتہد صحابی نے شہادت طلب کی اور بعد شہادت اس کو قبول کر لیا۔ ایسا بھی ہوا ہے کہ ایک مجتہد صحابی نے دوسرے مجتہد صحابی کے حکم کو منسوخ کیا ہو حضرت ابو بکرؓ سے ایک شخص نے دادی کے حصہ کے متعلق سوال کیا۔ انہوں نے فرمایا کہ اس کے متعلق میں نے رسول کریمؐ سے کچھ نہیں سنا اور پھر عام صحابہ سے دریافت کیا

تو مغیرہ بن شعبہ نے کہا کہ رسول کریم داوی کو چٹا حصہ دلاتے تھے۔ حضرت ابو بکرؓ نے کہا کہ تمہارے سوا اور کوئی بھی اس سے واقف ہے تو محمد بن مسلمہ نے اس کی تصدیق کی۔ حضرت ابن مسعود سے فتویٰ پوچھا گیا کہ ایک مرد نے ایک عورت سے بغیر مہر نکاح کیا اور غلط صحیح سے پہلے ہی اُس شخص کا انتقال ہو گیا۔ اُس عورت کے لئے کیا حکم ہے ابن مسعود نے کہا کہ اس کے متعلق میں نے رسول کریم سے کچھ نہیں سنا۔ اور ایک مہینہ تک غور کرتے رہے آخر کہا کہ میں اپنی رائے سے اجتہاد کرتا ہوں۔ اگر میں اس اجتہاد میں صواب پر پہنچ گیا تو یہ اللہ کی طرف سے ہے اور اگر خطا ہوئی تو یہ مجھ سے اور شیطان سے ہے اور فتویٰ دیا کہ اُس عورت کا مہر اس قبیلہ کی عورتوں کی مثل ہوگا اور اس کو عدت کرنی چاہئے۔ میراث میں اس کو حصہ دلایا جائے گا۔ یہ سن کر معقل بن سنان الاسجعی کھڑے ہوئے اور کہا کہ رسول کریم نے بروء بنت واشق کے حق میں ایسا ہی حکم فرمایا تھا یہ سن کر ابن مسعود بہت مسرور ہوئے۔ لیکن حضرت علیؓ نے کہا کہ ہم ایسے اعرابی کی بات کا اعتبار نہیں کرتے جو غایت درجہ کا جاہل ہے اس عورت کو میراث دلایا جائے مہر وغیرہ کچھ نہیں (ترمذی) فاطمہ بنت قیس نے بیان کیا کہ مجھ کو میرے شوہر نے تین طلاقیں دیں۔ رسول کریمؐ نے میرے واسطے مکان اور نفقہ مقرر نہیں کیا حضر عمرؓ نے کہا کہ ہم اپنے رب کی کتاب اور اپنے نبی کی سنت کو ایک ایسی عورت کے کہنے سے نہ چھوڑیں گے کہ جس کو ہم نہیں سمجھ سکتے۔ کہ صحیح کہتی ہے یا غلط یا بھول گئی (ترمذی) ایک شخص نے حالت مرض میں اپنی بیوی کو طلاق دی اور وہ مر گیا۔ قاضی شریح نے حضرت عمرؓ سے دریافت کیا۔ حضرت عمرؓ نے حکم دیا کہ اگر وہ عورت عدت میں ہے تو اُس کو وراثت دلا دی جائے۔ اگر عدت گزر گئی ہے تو وراثت نہ دلائی جائے ایسا ہی واقعہ حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت میں حضرت عبد الرحمن بن عوف کا پیش آیا تو حضرت عثمانؓ نے عدت گزر جانے کے بعد بھی عورت کو میراث دلائی۔ حضرت ابو بکرؓ کے

عہد میں تین طلاقیں ایک سمجھی جاتی تھیں۔ حضرت عمرؓ نے تین طلاقیں کو طلاق بائن قرار دیا۔ حضرت عثمانؓ کی صاحبزادی کا انتقال ہوا۔ عورتیں رونے لگیں۔ حضرت ابن عمرؓ نے حضرت عثمانؓ کے صاحبزادے سے کہا کہ آپ عورتوں کو رونے سے منع نہیں کرتے۔ رسول کریمؐ نے فرمایا ہے کہ اہل میت کے رونے سے میت پر عذاب کیا جاتا ہے اس پر حضرت ابن عباسؓ نے کہا۔ حضرت عمرؓ بھی کچھ ایسا ہی فرمایا کرتے تھے۔ حضرت ابن عباسؓ نے جب اس کا تذکرہ حضرت عائشہؓ سے کیا تو انہوں نے فرمایا کہ خدا عمرؓ پر رحم کرے رسول کریمؐ نے یہ نہیں فرمایا کہ کسی کے رونے سے مسلمان پر عذاب ہوتا ہے بلکہ یہ فرمایا ہے کہ رونے سے کافر پر عذاب ہوتا ہے (بخاری) حضرت عثمانؓ کا مسلک تھا کہ اگر کوئی شخص حج کے موقع پر اقامت کی نیت کرے تو منائیں نماز قصر نہ کرے۔ حضرت علیؓ منائیں قصر ضروری خیال کرتے تھے حضرت عثمانؓ حج تمتع یعنی حج و عمرہ کے لئے علیحدہ علیحدہ نیت کرنے سے اس لئے روکتے تھے کہ اب وہ علت باقی نہیں رہی۔ یعنی خوف کفار حضرت علیؓ اس کو جائز رکھتے تھے حضرت عثمانؓ حالت احرام میں نکاح کو ناجائز قرار دیتے تھے۔ کیونکہ انہوں نے اس کی مانعت رسول کریمؐ سے سنی تھی مگر حضرت علیؓ اور دیگر اصحاب جائز سمجھتے تھے (مسند احمد حنبلی) صحابہ کرام مجتہد صحابی کو بھی اُس سے پہلے مجتہد کے اتباع کی طرف رجوع کرنے کا مشورہ دیتے تھے چنانچہ حضرت عثمانؓ سے بیعت خلافت ہوئی تو اُن سے اقرار لیا گیا کہ قرآن و حدیث و سنت شیخین پر عمل کرو گنا حضرت عمرؓ نے حضرت عثمانؓ سے کہا کہ جد کی میراث کے معاملہ میں میں نے ایک رائے سوچی ہے۔ اگر تمہارے نزدیک مناسب ہو تو اس کا اتباع کرو انہوں نے کہا کہ اگر ہم آپ کی رائے کا اتباع کریں تو بھی درست ہے مگر آپ سے پہلے بزرگ (ابوبکر) آپ سے زیادہ ذی رائے تھے اُن کا اتباع بہتر ہوگا۔ (سنن دارمی) حضرت علیؓ نے کوفہ میں دوران خطبہ میں کہا کہ میری رائے اور عمر کی رائے عدم جواز بیع ام ولد پر۔

متفق تھی لیکن اب میں ام ولد کا بیع کرنا صحیح خیال کرتا ہوں۔ ابو عبیدہ نے کہا کہ آپ کی رائے جماعت کی رائے کے ساتھ ہمارے نزدیک آپ کی تنہا رائے سے بہتر ہے یسُن کر حضرت علیؑ نے سر جھکا لیا۔ (بیہقی)

اختلاف صحابہ کے بعض وجوہ

(۱) ایک صحابی نے ایک حدیث رسول کریم سے سُنی دوسرے نے نہ سُنی۔ یا اُن کو وہ حدیث قابلِ اطمینان ذریعہ سے نہ پہنچی اس لئے انہوں نے اجتہاد سے کاہل ہوئے اور اپنے اجتہاد پر قائم رہے۔

(۲) صحابی کو حدیث پہنچی لیکن وہ اس کے شانِ نزول سے آگاہ نہ ہوئے اس لئے انہوں نے اس کو عام حکم سمجھا اور جن کو شانِ نزول معلوم تھا۔ انہوں نے خاص سمجھا۔

(۳) صحابی کو حدیث پہنچی لیکن اُن کو اس کے خلافت حدیث معلوم تھی۔ اس لئے انہوں نے اس حدیث کو منسوخ سمجھا۔

(۴) ایک صحابی نے حدیث کے ظاہری الفاظ پر عمل کیا۔ دوسرے نے غور کر کے علتِ خاص پر عمل کیا۔

(۵) بعض حدیثوں کی عبارت میں کئی کئی پہلو نکلتے ہیں۔ اس لئے استنباط میں

اختلاف ہوا۔

(۶) ایک صحابی نے حدیث کو عادت پر محمول کیا دوسرے نے عبادت سمجھا۔

(۷) تفاوتِ فہم و فراست۔

(۸) اشتباہ فی الحدیث یعنی کسی کو حدیث کی صحت میں شک ہوا۔ دوسرے

کو نہ ہوا۔

(۹) دو مختلف حدیثوں کے جمع کرنے میں اختلاف ہوا۔

فقہ خلافت راشدہ کے بعد

خلافت راشدہ کے بعد خلفاء کو اپنی سیاسی الجھنوں کی وجہ سے دینی امور کی طرف توجہ کم رہی۔ اس لئے زمانہ خلافت راشدہ کا انتظام درہم و برہم ہو گیا۔ جو صحابی جہاں تھا خود مجتہد تھا۔ جیسے جیسے زمانہ گزرتا جاتا تھا صحابہ کی تعداد کم ہوتی گئی اور جماعت تابعین میں سے مجتہد پیدا ہوتے جاتے تھے ان کے اجتہاد کو عالم اسلام نے تسلیم کیا۔ تابعین میں بعض ایسے عظیم المرتبت مجتہد ہوئے کہ صحابہ ان سے مسائل دریافت فرماتے تھے جیسے علقمہ بن قیس نخعی۔ تابعین مجتہدین میں زیادہ مشہور مدینہ کے فقہائے سبعہ ابو بکر بن حارث۔ سلیمان بن یسار۔ خارجہ بن زید۔ قاسم بن محمد۔ سعید بن مسیب۔ عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبید۔ سالم بن عبد اللہ تھے ان کے علاوہ تابعین میں مکہ مدینہ کوفہ بصرہ۔ شام۔ وغیرہ ممالک میں بہت سے مجتہد ہوئے ان میں زیادہ مشہور عروہ بن زبیر۔ امام زین العابدین۔ امام حسن ثنی۔ امام محمد باقر۔ امام جعفر صادق۔ نافع بن عمر بن مولانا عبد اللہ بن عمر بن ابی بن سعید الانصاری۔ کھول بن عبد اللہ۔ طاؤس بن کیسان۔ ابراہیم نخعی۔ حماد بن ابی سلیمان۔ عبد اللہ بن دینار۔ ہشام بن عروہ بن زبیر۔ علقمہ بن قیس نخعی۔ عطاء بن ابی رباح۔ امام شعبی۔ امام زہری۔ ربیعہ رائی۔ امام حسن بصری۔ اسود بن زید۔ نخعی۔ محمد بن منکدر خلیفہ عمرو بن عبد العزیز۔ قتادہ۔ شعبہ۔ عبد الرحمن بن قاسم۔ امام ابو یوسف۔

ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف ہوئے ہیں اور بھی بہت سے بزرگ مجتہد تھے۔ لیکن زیادہ نامور یہی حضرات تھے۔ خلیفہ عمرو بن عبد العزیز نے جب وہ عینہ کے گورنر تھے ایک مجلس قائم کی تھی جس کے کن فقہائے سب سے تھے۔ اس مجلس میں سال طے ہو کر جاری کیے جاتے تھے (اخبار الطوال ابو حنیفہ دینوری) تابعین نے اصول اجتہاد میں آثار صحابہ کا اور ضروری اضافہ کیا لیکن اس قرن میں مسائل فقہ کی تدوین بصورت کتاب نہیں ہوئی جو کچھ تھا صحابہ اور ائمہ صحابہ کے سینوں میں محفوظ تھا اس قرن میں عبد خلیل راشدہ کے بعد لوگ حدیث کی طرف زیادہ متوجہ ہوئے خلیفہ عمر بن عبد العزیز نے خدام حدیث وقفہ کی حوصلہ افزائی کی۔ انہوں نے اپنے ایک گورنر کو فرمان میں لکھا۔ (انظر الى قوله الدين نصبوا انفسهم للفقرة وجدسوها في المسجد عن طلب الدنيا فاحط كل رجل منهم مائتة دينار يستعينون بها على ما هم عليه من بيت مال المسلمين حين ياتيت كتابي هذا) یعنی جن لوگوں نے ترک دنیا کر کے خفقہ کی تعلیم کو اپنے اوپر لازم کر لیا ہے۔ اُن میں سے ہر ایک کو سو دینار بیت المال سے دو تاکہ وہ اس حالت کو قائم رکھ سکیں۔ (سیرت عمرو بن عبد العزیز) حدیث کی خدمت کرنے والوں کے دو گروہ ہو گئے تھے۔ ایک محدثین جو تمام قسم کی حدیثوں مواعظ و سیر و قصص و فضائل کی روایات کا استقصاء کرتے تھے احادیث کی جمع روایت و روایات کی تصحیح و تضعیف اتصال و انقطاع رفع و ارسال کی توثیق و تضعیف وغیرہ مباحث میں من حیثیت الروایت مشغول تھے۔ دوسرے مجتہد یہ زیادہ تر انہیں احادیث سے غرض رکھتے تھے جن سے شرعی احکام مستنبط ہوتے تھے۔ احادیث کا تضاد و تطابق نسخ و تطبیق اور اُن سے احکام کا استنباط و تفریع اُن کے فرائض و سنت و استحباب کی تقسیم غیر مصرح بالنص احکام کا قیاس صحیح احکام کے علل و مصالح معلوم کرتے ضروری انسانی کی موافق احکامات کو مرتب کر کے یہ تھا اور اہل الرائے کہلاتے تھے۔ فقہاء کا عظیم الشان گروہ مثل امام مالک و امام ابو حنیفہ امام سفیان ثوری امام اوزاعی اس ہی

لقب سے مشہور ہوا۔ (کتاب المعارف محدث ابن قتیبہ) مدینۃ الرسول کے مفتی اعظم و صدر المذہب
امام مالک و امام حسن بصری کے استاد ابو عثمان ربیعہ جو کبار تابعین میں سے ہیں۔ جن کی
تعریف امام احمد خلیل و ابن شیبہ جیسے اکابر نے کی ہے اس طرح اہل الرائے مشہور ہوئے۔
کہ رائے اُن کے نام کا جزو قرار پا گیا۔ ربیعہ رائے کہلائے گئے۔ یہ گروہ عقل و قیاس کی
روشنی میں حدیث و مسائل پر غور کرتا تھا۔ اور احادیث کے جانچنے میں زیادہ سخت تھا۔ جس
طرح حضرت عبداللہ بن مسعود صحابی مشدونی الروایت مشہور تھے (امام ذہبی) اسی طرح
اکثر فقہاء مشدونی الروایت تھے۔ ان کا تشدد و بیجا نہ تھا۔ کیونکہ خلافت راشدہ کے بعد
روز بروز حدیث کا چرچا عام ہونے لگا۔ بہت سے صاحبین ایسے تھے کہ جو حدیثیں روایت
کرتے تھے مگر صاحب فہم نہ تھے۔ بہت سے ایسے تھے جو بلا سند روایتیں کرتے تھے ان
کا مدار صرف حسن ظن پر تھا پھر اسلام میں فرقہ بندی پیدا ہونے سے ایسے لوگ بھی
پیدا ہو گئے تھے جو حدیثیں گھڑتے تھے۔ بلکہ تحریروں میں بھی تحریف کرتے تھے اس لئے
مجتہدین کو تشدد سے کام لینا پڑا۔ امام مسلم نے ابن سیرین سے روایت کی ہے کہ پہلے
لوگ روایات حدیث سے سند کا مطالبہ نہ کرتے تھے لیکن جب فتنہ و فساد پیدا ہوا تو
اُن سے روایات کا مطالبہ کیا گیا۔ تاکہ دیکھا جائے کہ اگر وہ اہل سنت ہے تو حدیث قبول
کی جائے اور اگر اہل بدعت ہے تو رد کی جائے۔ امام سلم نے ابو الزناد اور عبداللہ بن
ذکوان سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا میں نے مدینہ میں سو آدمی پائے جو سب
کے سب مامون تھے۔ لیکن اُن کی حدیث قبول نہ کی جاتی تھی۔ کہا جاتا تھا کہ یہ اس کے
اہل نہیں۔ سفیان سے روایت ہے انہوں نے کہا میں نے جابر کو سنا وہ تیس ہزار
حدیثیں بیان کرتے تھے لیکن میں اُن میں سے ایک کا بھی بیان کرنا جائز نہیں سمجھتا
اسماعیل بن اویس اپنے ماموں امام مالک سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا
میں نے ان ستونوں کے پاس ستر آدمیوں کو روایت بیان کرتے سنا مگر اُن سے

ایک حرف نہیں لیا وہ تین اور صلح ضرور تھے۔ لیکن اس فن کے اہل نہ تھے۔ مطرف بن عبد اللہ روایت کرتے ہیں کہ امام مالک نے فرمایا کہ مدنیہ کے بعض صاحبین حدیث بیان کرتے تھے لیکن میں نے ان سے حدیث اس لئے نہیں سنی۔ کہ وہ جو کہتے تھے اس کو سمجھتے نہ تھے۔ ایک مرتبہ بشیر عدوی حضرت عبداللہ بن عباس کے پاس آیا اور ایک حدیث بیان کی۔ ابن عباس متوجہ نہ ہوئے۔ بشیر نے کہا اے ابن عباس میں حدیث بیان کرتا ہوں تم تو جہ نہیں کرتے۔ ابن عباس نے کہا پہلے ہماری یہ حالت تھی کہ جب کوئی حدیث بیان کرتا ہم بہت تن گوش ہو جاتے تھے لیکن جب سے لوگوں نے نیک و بد کی تمیز اٹھا دی ہم انھیں حدیثوں کو سنتے ہیں جن کو خود بھی جانتے ہیں۔ (مقدمہ صحیح مسلم) حضرت ابن عباس ایک مرتبہ حضرت علی کے کسی فیصلہ کی نقل لے رہے تھے۔ لیکن درمیان میں الفاظ چھوڑتے جاتے تھے اور کہتے جاتے تھے کہ علی نے ہرگز یہ فیصلہ نہیں کیا ہوگا (مسلم) امام مسلم نے ابو بکر بن عباس سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا میں نے مغیرہ کو کہتے سنا ہے کہ علی سے جو لوگ روایت کرتے ہیں ان میں سے صرف عبداللہ بن مسعود کی روایت کی تصدیق کی جاتی ہے۔ عبداللہ بن مسعود نے خود اقرار کیا کہ اس نے چار ہزار حدیثیں وضع کی ہیں۔ فرقہ زندیق نے چودہ ہزار حدیثیں وضع کیں۔ (فتح المغنیث) خلیفہ کے دربار میں ایک زندیق نے اقرار کیا کہ اُس نے ایک ہزار حدیثیں وضع کی ہیں (تذکرۃ الحفاظ و تہذیب التہذیب) اس جہل و فریب کی وجہ سے ہمارے ائمہ کو بڑے بڑے مصائب و مشکلات کا سامنا ہوا۔ ان کی جاں نثاری و ایثار نے اسلام کا راستہ صاف کیا۔ انہوں نے ایک ایک حدیث کی تلاش میں مہینوں کے سفر کئے بے آب و گیاہ دشت و جبل لے کئے۔ اپنا جاں و مال سب ہی اس طلب کی نذر کر دیا۔ امام زہری مالدار آدمی تھے۔ تلاش حدیث میں اپنی ساری دولت خرچ کر دی آخر گھر کا شہتیر بھی جینا پڑا۔ شیخ ابن المبارک نے چالیس ہزار درہم شیخ بھیجا

ابن معین نے دس لاکھ ذہبی نے پندرہ لاکھ ابن رستم نے بتیس لاکھ عبد اللہ نے ستر لاکھ درہم خرچ کئے۔ امام بخاری نے صحیح کو جمع کیا تو چھ لاکھ حدیثوں میں سے ۳۹۴ حدیثیں منتخب کیں ان میں سے اگر کمزرات کو منہا کر دیا جائے تو بخاری شریف میں ۲۰۶۱ حدیثیں باقی رہتی ہیں۔ امام ابو داؤد نے پانچ لاکھ حدیثوں میں سے منتخب کر کے سنن کو مرتب کیا۔ جب تک حضور علیہ السلام کا زمانہ رہا۔ امت کو احکام وحی والہام اور حضور کے اقوال و افعال کے ذریعہ سے پہنچتے رہے۔ کسی کو رائے و قیاس کی زیادہ ضرورت نہ پڑی حضور کی وفات کے بعد یہ امر ناممکن ہو گیا تو صحابہ نے ان امور کو جو کتاب و سنت میں صریح منصوص نہ تھے اپنے شعور سے رائے و قیاس سے طے کیا جب رائے و قیاس کا معاملہ ہوا تو اختلاف لازمی ہوا۔ ہر ایک نے اپنی فہم و فراست کے موافق استدلال کیا اس استدلال پر نظر کرتے ایسے صاف نظر آتا ہے کہ وہ اشتباہ کو اشتباہ اور نظائر کو نظائر پر قیاس کرتے تھے اس لئے آنے والی نسلوں کے لئے اجماع و قیاس بھی دخل اولہ شرعی ہو گیا۔ علماء کا اتفاق ہے کہ کتاب و سنت و اجماع و قیاس یہ چار دن احکام شرعیہ کے اصل اصول ہیں۔ نواب محسن الملک بھی تسلیم کر کے لکھتے ہیں۔ قیاس جو شرعاً جائز ہے اور جو صحابہ اور تابعین میں جاری تھا۔ (تقلید اور عل باحدیث) اخراج ابن ابی حاتم من طریق مالک ابن انس عن ربیعہ قال ان الله تبارک وتعالی انزل الیک الکتاب مفصلاً وترک فیہ موضعاً للسنة و سن رسول الله صلی الله علیہ وسلم وترک فیہا موضعاً للرائے یعنی اللہ پاک نے کتاب مفصل نازل فرمائی۔ مگر حدیث کے لئے جگہ باقی رکھی رسول کریمؐ نے حدیث بیان فرمائی۔ مگر رائے کے لئے جگہ باقی رکھی (درمشور) یہاں یہ خیال ہو سکتا ہے کہ بعض اصحاب دائرہ سے رائے کی خدمت منقول ہے جیسے حضرت عمرؓ نے فرمایا ہے اہل رائے سے بچو وہ اعدائے سنت ہیں (کنز العمال امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے دین میں کوئی بات رائے سے کہنا درست نہیں (فتوحات

مکیہ) امام حسن بصری کا قول ہے (عن الحسن انه تلا هذه الاية خلقتني من نار وخلقته من طين قال قاس ابليس وهو اذل من قاس) یعنی امام حسن بصری نے یہ آیت پڑھی (خلقتني من نار) اور فرمایا کہ ابلیس نے قیاس کیا اور اذل جس نے قیاس کیا وہ ابلیس ہے اس آیت میں نال کرنے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ جو بات قرآن و حدیث سے دلالت ثابت ہو اس کے ابطال کی غرض سے جو قیاس پیش کیا جائے وہ مردود ہے جس طرح ابلیس نے کیا۔ یعنی خداوند ذوالجلال نے صاف و صریح حکم دیا آدم کو سجدہ کرنے کا تاکہ آدم کی فضیلت ظاہر ہو ابلیس نے سجدہ نہ کیا اور یہ قیاس پیش کیا کہ تو نے مجھے آگ سے پیدا کیا ہے اور آدم کو مٹی سے آگ مٹی سے افضل ہے۔ اس قیاس سے اُس نے چاہا کہ سجدہ کے حکم اور آدم کی فضیلت کو باطل کر دے۔ یہ قیاس لفظ صریح کے مقابلہ میں تھا۔ اس لئے مردود ہے یہاں قیاس شرعی امام حسن بصری کا مقصود نہیں۔ قیاس خود حدیث و اقوال و افعال صحابہ و تابعین سے ثابت ہے۔ اس موقع پر وہ رائے و قیاس مراد ہے جو نص قطعی کے مقابلہ میں ہو یعنی حکم نص کے مقابلہ میں اپنی رائے سے اُس کے خلاف حکم لگایا جائے اور اپنے قیاس کو معارضہ و مقابل حکم شریعت کا بنایا جائے جیسے ابلیس کا قیاس یا جس طرح جہم وغیرہ اہل مذاہب باطلہ رائے لگا کر حدیثوں کو رد کیا کرتے تھے (جامع بیان العلم) وہ رائے و قیاس جو کسی دلیل شرعی سے مستند نہ ہو بلکہ محض تحجین عقلی سے ہو مردود ہے مجتہد ایسے اٹکل کے داؤں نہیں لگانا بلکہ جب وہ علت نص کو دریافت کرتا ہے کسی وجہ سے خواہ اشارت النص ہو یا عبارت و دلالت ہو خواہ استنباط ذہنی سے جو فوائد کلیات شرع سے معلوم ہو اور پھر یہ سبب اس علت کے مرتفع ہونے کے نص پر عمل نہیں کرتا ظاہر بن کر ایسے موقع پر خیال ہوتا ہے کہ اپنی رائے پر عمل کیا اور نص کو چھوڑا۔ وہ اس کو قیاس بمقابلہ نص سمجھتا ہے۔ یہ خیال نہیں کرتا کہ نص کا ترک دوسری نصوص کلیہ کے حکم سے واقع ہوا ہے نہ قیاس فاسد ہے۔ لہذا یہ عمل بالنص ہے نہ ترک نص

اس کے نظائر پہلے مذکور ہو چکے ہیں اسی طرح آیہ کریمہ ان الظن لا یغنی عن الحق شیاء یعنی ظن افادہ حق میں ناکافی ہے ظن سے مراد زعم یا ظن ہے جن مطلق مراد میں کیونکہ اگر ظن مطلق مراد لیا گیا تو اول یہ آیت ان احادیث سے معارض ہوگی جن کو حاز قیاس ثابت ہو چوقہ کجا چکی ہیں دوم اکثر میں اخبار احادیث اور اخبار احاد و مفید ظن ہوتی ہیں اور بعض متواتر حدیث بھی محمل وجوہ متعددہ ہیں ان میں سے ایک کی یقین و ترجیح ظنی ہوگی تو لازم آئے گا کہ حدیث پر عمل جائز نہ ہے اور یہ دونوں امر باطل ہیں۔ رسول کریم کے عہد مبارک اور صحابہ کرام کے زمانہ کے واقعات رائے و قیاس سے لبریز ہیں۔ نہ کسی شریعت اور کسی قانون کا انھیں رائے و قیاس کے چل سکتا ہے اگر رائے و قیاس کا دخل ہوتا تو صحابہ میں تنہا مسائل میں اختلاف ہوتا۔ رسول کریم اذان و امیران بدر کے معاملہ کو صحابہ پر پیش نہ فرماتے اور اس میں اختلاف رائے کے ساتھ رائے ظنی نہ ہوتی۔ حضرت عمر نے حضرت ابو بکر سے کہا ائی اری ان تا من یجمع القرآن یعنی میری رائے ہے کہ آپ جمع قرآن کا حکم دیں (تیسیر کتاب تالیف القرآن) حضرت معاذ بن جبل نے خود حضور سے عرض کیا کہ میں قیاس کروں گا۔ حضرت عمرو بن العاصؓ نے خود حضور سے اپنے قیاسات بیان کئے۔ حضرت عمرؓ نے ابو موسیٰ اشعریؓ کو قیاس کرنے کا حکم دیا۔ سبت قبلہ نہ معلوم ہونے پر قیاس ہی پر مدار ہوتا ہے۔ درحقیقت رائے و قیاس کی دو قسمیں ہیں۔ ایک محمود، دوسری مذموم۔ اجتہاد میں رائے و قیاس محمود سے کام لیا جاتا ہے۔ جو دلائل شرعیہ سے مستند ہوتا ہے اور رائے و قیاس مذموم مردود ہے۔ شیخ عبدالعزیز بن روداد و شیخ یونس زیات نے کہا ہے (اصحاب الائمة اعداء السنة و هم الحردیة و اهل الهوا و امام ابو حنیفہ و اصحابہ فہم قاسو علی السنۃ یعنی اصحاب رائے سنت کے دشمن ہیں جیسے فرقہ حروریہ (خوانج) اور اہل ہوا (بدعتی وغیرہ) لیکن ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے سنت پر قیاس کیا ہے (مناقب الامام للکدوری) جس طرح رسول کریمؐ نے غضب کی مذمت فرمائی ہے اگر غضب مطلق مراد لیا جائے اور قوت غضبی کو بالکل منہل کر دیا جائے۔ تو پھر انسان کو نصرت حق کی طاقت نہ رہے اور جہاد فی سبیل اللہ و اعلائے

کلمۃ الحق نامتام رہ جائے۔ اس لئے یہاں ہم کو غضب کی وہی دو قسمیں گزنی پڑتی ہیں
محمود و مذموم اور یہی حضور کی مراد ہے۔ غضب محمود وہ غضب جو اللہ کے واسطے ہو۔ اس
غضب کے نظائر خود سیرت طیبہ میں موجود ہیں۔ الغرض جو قیاس کسی دلیل شرعی سے
مستند ہو جیسے ائمہ مجتہدین کا قیاس اس کا استعمال قولاً و فعلاً رسول کریم اور صحابہ سے ثابت
ہے جس کے متعلق بعض روایات ذکر کی جا چکی ہیں۔ نص قطعی الثبوت و قطعی الدلالت
کو قیاس سے رد کرنا کفر ہے۔ اور دلیل شرعی کے ساتھ قیاس کو قائم کرنا صواب ہے۔
(عن عمرو بن العاص انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا حکم
الحاکم فاجتہد فاصاب فلدر اجران واذا حکم ثلوا اجتہد ثلوا خطا فلدر اجر
یعنی عمرو بن العاص کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم سے سنا کہ جب کوئی حکم کرنے والا
(مفتی) حکم کرے (فتوے دے) اور اجتہاد میں صواب پر پہنچے (یعنی اُس کی رائے
صحیح قائم ہو) تو اس کو دو اجر ملیں گے اور اگر خطا کی (یعنی غلط رائے قائم ہوئی) تو ایک اجر ملے گا بخاری جہت عمر بن
حذیفہ سے تو فرماتے یہ عمر کی رائے ہے اگر صواب ہو تو اللہ کی طرف سے ہے اگر خطا ہو تو عمر کی طرف سے اور میزان شرعی اہل اہل
حدیث کو جانچ کر لیتے تھے اور اُس حدیث کو ہرگز دھچھوڑتے تھے جو صحیح ثابت ہو جا
حدیث صحیح ملنے پر رائے پر عمل نہ ہوتا تھا۔ امام محمد اس بحث میں کہ تہنہ نماز ناقص
وضو ہے۔ امام ابو حنیفہ کی طرف سے استدلال کر کے لکھتے ہیں لولا ما جاء من
الاثار کان القیاس علی ما قال اهل المداینۃ ولكن لا قیاس مع اثر ولا
ینبغی الا ان یتفاد للافار یعنی قیاس وہی ہے جو اہل مدینہ کہتے ہیں۔ مگر
حدیث کے ہوتے ہوئے قیاس کوئی چیز نہیں) امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے اترکو
قولی بخبر الرسول (یعنی حدیث کے مقابلہ میں میرے قول کو چھوڑ دو) البواقیت
والجواہر امام شافعی نے فرمایا ہے کہ جو حدیث میرے قول کے خلاف پائیے ثبوت
کو پہنچ جائے۔ اس پر عمل کیا جائے۔ (اقتلغ) اس دور میں اصول فقہ یا فقہ کی

کوئی کتاب مدون نہیں ہوئی۔ نہ کام میں پوری باقاعدگی تھی۔ ہر صحابی ہر تابعی کا درس تھا۔ ہر ایک مفتی تھا۔ صحابہ اور تابعین مختلف ممالک میں منتشر تھے۔ اپنے اپنے مقام پر ہر ایک مجتہد تھا اس شہر کے لوگ اپنے ہی مجتہد کے فتوے پر عمل کرتے تھے نواب صدیق حسن خاں لکھتے ہیں پھر تابعین آئے وہ بھی بلاد متفرقہ میں تھے انہوں نے تفقہ اسی صحابی سے کیا جو ان کے شہر میں تھا وہ اس صحابی کے فتوے سے تجاوز نہ کرتے تھے (کشف النہد) مجتہدین قرن اول کے اگر صرف اسماء لکھے جائیں تو ایک کتاب مرتب ہو جائے اگر ان کے حالات میں ایک ایک سطر بھی لکھی جائے تو کئی ضخیم جلدوں کی ضرورت ہو یہ مختصر کسی صورت میں بھی قابل تحمل نہیں اس موقع پر بعض خاص انخاص حضرات کے متعلق نہایت مختصر طور پر لکھا جاتا ہے۔ جن حضرات کے حالات زیادہ مشہور ہیں ان کے متعلق خاص طور پر اختصار سے کام لیا گیا ہے بعض حضرات کے متعلق دوسروں سے زیادہ لکھا گیا ہے ایسا ضرور ناہوا ہے میر مقصد کسی کو کم زیادہ کر کے دکھلانا نہیں ہے۔ سب میرے پیشوا و مقتدا ہیں۔ مجھ کو سب کی محبت ہے اور ان سب کی محبت و عظمت میرا بیان ہے۔

مجتہدین قرن اول کے حالات

اصحاب مجتہدین

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ

عبداللہ نام ابو بکر کنیت صدیق و عتیق لقب ان کا سلسلہ نسب چھٹی پشت میں

رسول کریم کے نسب سے مل جاتا ہے یہ سب سے پہلے مسلمان ہیں، ۳۰ سال کی عمر میں مشرف باسلام ہوئے۔ رسول کریم کے یازغار تھے۔ عشرہ مبشرہ واصحاب بدر و احد۔ بیعت الرضوان میں سے ہیں رسول کریم کے خسر یعنی ام المومنین عائشہ صدیقہ کے باپ ہیں۔ حضور کے بعد ۱۲ ربیع الاول یوم سہ شنبہ ۳۱ھ میں خلیفہ ہوئے۔ اور ۲۲ جمادی الثانی شب سہ شنبہ میں ہجر ۶۳ سال ۳۱ھ میں وفات پائی۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ

عمر نام ابو حفص کنیت فاروق لقب ان کا سلسلہ نسب آٹھویں پشت میں رسول کریم کے نسب سے مل جاتا ہے۔ عشرہ مبشرہ واصحاب بدر و احد و بیعت الرضوان میں سے ہیں۔ رسول کریم کے خسر یعنی ام المومنین حفصہ کے باپ ہیں۔ رسول کریم کے ہمزلف بھی ہیں۔ کیونکہ ام المومنین ام سلمہ کی بہن قریبہ سے بھی انہوں نے نکاح کیا تھا چونکہ وہ مسلمان نہیں ہوئی۔ اس لئے صلح حدیبیہ کے بعد ۳ھ میں اُس کو طلاق دیدی تھی حضرت علی کے داماد ہیں۔ یعنی حضرت ام کلثوم بنت علی (از بطن حضرت فاطمہ زہرا) سے ان کا نکاح ہوا تھا۔ ہجرت سے چالیس سال قبل پیدا ہوئے ۳۱ھ نبوی میں مسلمان ہوئے۔ یہ چالیسویں مسلمان تھے۔ ۳۱ھ میں حضرت ابوبکر کے بعد خلیفہ ہوئے یکم محرم ۲۲ھ کو شہید ہوئے۔

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ

عثمان نام ابو عبد اللہ و ابو عمر کنیت ذو النورین و غنی لقب۔ ان کا سلسلہ نسب

پانچویں پشت میں رسول کریمؐ کے نسب سے مل جاتا ہے۔ واقعہ فیل سے چھٹے سال پیدا ہوئے ۳۴ سال کی عمر میں مسلمان ہوئے یہ سینتیسویں مسلمان تھے۔ عشرہ مبشرہ و اصحاب بدر و احد و بیعت الرضوان میں سے ہیں۔ رسول کریمؐ کی دو صاحبزادیاں یکے بعد دیگرے ان کے نکاح میں آئیں۔ ۴۲ء محرم یوم دوشنبہ کو حضرت عمرؓ کے بعد خلیفہ ہوئے۔ ۳۵ء میں شہید ہوئے۔

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ

علی نام، ابو تراب و ابو الحسن کنیت، حیدر لقب۔ رسول کریمؐ کے چچا زاد بھائی اور داماد تھے۔ عشرہ مبشرہ و اصحاب بدر و احد و بیعت الرضوان میں سے ہیں۔ بعثت نبوی سے دس سال قبل پیدا ہوئے۔ دس سال کی عمر میں مسلمان ہوئے ۳۵ء میں حضرت عثمان کے بعد خلیفہ ہوئے۔ ۳۵ء میں کوفہ میں شہید ہوئے حضرت علیؓ نے احادیث کا ایک مجموعہ بھی مرتب کیا تھا۔

حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ

طلحی نام ابو محمد کنیت ان کا سلسلہ نسب چھ واسطوں سے رسول کریمؐ کے سلسلہ نسب سے مل جاتا ہے۔ یہ آٹھویں مسلمان تھے عشرہ مبشرہ و اصحاب بدر و احد و بیعت الرضوان میں سے ہیں۔ یہ جنگ بدر میں شامل نہ تھے۔ لیکن رسول کریمؐ نے ان کو اور حضرت سید بن زید کو غزوہ بدر ہی کے متعلق قریش کی تفتیش حالات کے لئے بھیج رکھا تھا۔ اس لئے حضورؐ نے ان کو اصحاب بدر میں شامل فرمایا اور غنیمت میں حصہ

دیا۔ غزوہ احد میں انہوں نے خاص خدمات انجام دیں۔ رسول کریم کی حفاظت میں ان کے ستر زخم آئے۔ ہاتھ بیکار ہو گیا۔ مگر یہ سینہ سپر رہے۔ حضور نے فرمایا۔ طلحہ نے اپنے اوپر حنبت واجب کر لی۔ اور فرمایا جو کوئی زمین پر چلتے پھرتے جیتے جاگتے شہید کو دکھینا چاہے وہ طلحہ کو دیکھ لے۔ سلسلہ میں جنگ جمل میں شہید ہوئے اس وقت ان کی عمر ساٹھ برس کی تھی۔ قبر بصرہ میں ہے۔ حضرت علی کو جب ان کی شہادت کی خبر پہنچی تو گھبرائے ہوئے لاش پر آئے اور اپنے دامن سے ان کے چہرے کی گرد صاف کی اور فرمایا کاش میں اب میں بیس برس پہلے مر جاتا۔

حضرت زبیر رضی اللہ عنہ

زبیر نام کنیت ابو عبد اللہ و ابو طاہر ان کا سلسلہ نسب چار واسطوں سے رسول کریم کے نسب سے مل جاتا ہے۔ رسول کریم کے چھوٹے زاد بھائی بھی تھے او ام المومنین خدیجہ رضی اللہ عنہا کے بھانجے تھے۔ حضرت ابو بکر کے داماد تھے۔ یعنی رسول کریم کے ہمنزل بھی تھے۔ عشرہ مبشرہ و اصحاب بدر و احد و بیعت الرضوان میں سے ہیں۔ رسول کریم نے فرمایا ہے کہ زبیر میرا حواری ہے۔ سلسلہ میں جنگ جمل میں میدان جنگ سے دور شہید ہوئے۔ یہ جنگ سے دست بردار ہو کر حضرت علی سے گفتگو کر کے واپس جا رہے تھے کہ ایک شخص نے ان کو شہید کر دیا اور خون الودہ تلوار لے کر حضرت علی کے پاس آیا۔ حضرت علی نے تلوار دیکھ کر افسوس سے کہا کہ یہ وہ تلوار ہے جو مدتوں رسول کریم کی خدمت کر چکی ہے۔ یہ سن کر ان کے قاتل نے خودکشی کر لی۔

حضرت الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ

عبد الرحمن نام۔ ابو محمد کنیت ان کا سلسلہ نسب پانچ واسطوں سے رسول کریم ﷺ سے مل جاتا ہے۔ ایام جاہلیت میں ان کا نام عبد الکعبہ تھا۔ عام الفیل کے برس بعد پیدا ہوئے۔ سترہ میں وفات پائی۔ عشرہ مبشرہ واصحاب بدر و احد تہ الرضوان میں سے تھے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ

سعد نام ابو اسحاق کنیت ان کا سلسلہ نسب چھ واسطوں سے رسول کریم ﷺ سے مل جاتا ہے۔ سترہ سال کی عمر میں مسلمان ہوئے۔ یہ ساتویں مسلمان تھے۔ سترہ میں نوے سال کی عمر میں وفات پائی۔ عشرہ مبشرہ واصحاب بدر و احد تہ الرضوان میں سے تھے۔ رسول کریم ﷺ کے رشتے میں ماموں تھے۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ

معاذ نام ابو عبد الرحمن کنیت قبیلہ خدرج کی شاخ اُدی بن سعد سے تھے۔ قبلیتین کے قریب ان کا مکان تھا۔ نبوت کے بارہویں سال اٹھارہ سال عمر میں مسلمان ہوئے۔ عہد رسول کریم ﷺ میں بنو سلمہ کے محلہ میں مسجد تعمیر ہوئی تو یہ کے امام بنائے گئے۔ سترہ میں فتح مکہ کے بعد حضور نے ان کو اہل مکہ کے

تعلیم کے لئے وہیں چھوڑ دیا تھا۔ سلسلہ میں حضور نے ان کو امارت میں پرما مو کیا ان کی تقرری کے فرمان میں حضور نے تحریر فرمایا تھا انی بعثت لکم خیر اہلی یعنی میں تم پر اپنے آدمیوں میں سے بہتر آدمی کو بھیجتا ہوں) جب یہ یمن کو روانہ ہونے لگے تو حضور نے دوز تک ان کی اس طرح مشابیت کی کہ یہ اونٹ پر سوار تھے (الام فوق الادب) اور حضور ساتھ ساتھ پیدل چل رہے تھے رخصت کرتے وقت حضور نے ان کو دُعا دی۔ حضور کی وفات کے بعد یہ خود ہی یمن سے واپس آ گئے۔ حضرت ابو بکر نے ان کو مجلس شوریٰ کا رکن بنالیا۔ پھر انہوں نے شام میں سکونت اختیار کر لی حضرت عمر کے عہد میں شام کی لڑائیوں میں شریک رہے۔ سلسلہ میں جب رومیوں کے پہ سالار نے پہ سالار اسلام حضرت امین الامتہ ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ سے درخواست کی کہ کوئی اپنا سفیر بھیجو تاکہ اُس سے گفتگوئے مصالحت کی جائے تو حضرت ابو عبیدہ نے ان کو بھیجا تھا۔ سلسلہ میں حضرت ابو عبیدہ کے وفات پر یہ افواج شام کے پہ سالار اعظم بنائے گئے اس ہی سال ۳۶ برس کی عمر میں طاعون سے شہر بمیان میں وفات پائی۔ اور وہیں مدفون ہوئے۔ (بمیان صوبہ غور کا جو بیت المقدس اور دمشق کے درمیان تھا۔ ایک ضلع تھا اس ہی شہر کے مشرق میں وہ مقام ہے جہاں سے حضرت عیسیٰ آسمان پر اٹھائے گئے تھے) ان کی مرویات کی تعداد ۱۵۰۰ ہے۔ رسول کریم نے فرمایا ہے اعلمہم بالجلال والحرام معاذ بن جبل یعنی حلال و حرام کا سب سے زیادہ جاننے والا (المعاذ ہے) ایک عورت کا شوہر دُعا سے روپوش تھا وہ حاملہ ہوئی۔ حضرت عمر نے اس کو زنا کی علت میں سنگسار کرنے کا حکم دیا۔ حضرت معاذ نے کہا اس کے پیٹ میں بچہ ہے عورت کو سنگسار کرنے کا آپ کو حق ہے بچہ کے سنگسار کرنے کا آپ کو کیا حق ہے حضرت عمر نے بچہ پیدا ہونے تک اُس کی سزا ملتوی کر دی۔ جب بچہ پیدا ہوا اُس کا شوہر بھی آ گیا۔ اور اُس نے

قبول کیا کہ یہ میرا بچہ ہے حضرت عمرؓ نے کہا اگر معاذ نہ ہوتا تو عمر ہلاک ہو جاتا۔ حضرت عمرؓ سے دم واپس جب جانشین نامزد کرنے کے لئے کہا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ اگر معاذ زندہ ہوتے تو میں اُن کو خلافت کے لئے نامزد کرتا۔ معاذ جب شام گئے تھے تو معلوم ہوا کہ اہل شام و ترہین پڑھتے۔ چنانچہ امیر معاویہؓ نے اُن سے دریافت کیا کہ کیا و ترہین واجب ہیں انہوں نے کہا ہاں۔ اُس وقت سے اہل شام نے و ترہین پڑھنا شروع کئے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

یہ جب مسلمان ہوئے تو مسلمانوں کی تعداد پانچ تھی۔ یہ غلوت و جلوت میں رسول کریمؐ کے ساتھ رہتے تھے۔ اصحاب بدر میں سے ہیں۔ حضرت حذیفہؓ کا قول ہے کہ رسول کریمؐ سے طرز و روش میں قریب تر عبداللہ بن مسعود ہیں۔ حضرت عمرؓ نے اپنے عہد خلافت میں ان کو اہل کوفہ کی تعلیم پر مامور کیا تھا۔ ۳۴ھ میں وفات پائی۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ

زید نام ابو سعید و ابو خاریجہ و ابو عبد الرحمن کنیت۔ ہجرت سے چھ سال قبل پیدا ہوئے۔ گیارہ سال کی عمر میں مسلمان ہوئے۔ انصار کے قبیلہ خدرج کے خاندان بنو نجار سے تھے۔ جنگ تبوک میں مالک بن النجار کا علم رسول کریمؐ نے ان کو دیا تھا۔ غزوہ خندق میں اور اُس کے بعد کے غزوات میں شریک رہے۔ کاتب وحی تھے حضرت ابوبکر و حضرت عثمانؓ نے اپنے اپنے عہد خلافت میں ان کو صحیح قرآن پر مامور کیا تھا۔ حضرت ابوبکرؓ کے عہد میں جماعت شوریٰ کے رکن بھی تھے حضرت عثمانؓ نے

انکو بیت المال کا افسر بنایا۔ حضرت عمر و حضرت عثمان جب باہر جاتے ان کو اپنا قایم مقام بنائے۔ ابیہر معاویہ کے عہد حکومت میں ۳۵ھ میں بعمر ۵۶ سال وفات پائی۔ قاسم بن ابوبکر صدیق و خارجہ بن زید ان کے خاص شاگرد تھے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ

یہ غزوہ خندق میں شریک تھے۔ حدیثیں کثرت سے روایت کی ہیں ان کے بیٹے سالم اور ان کے مولانا فہ ان کے خاص شاگرد تھے۔ ۳۵ھ میں وفات پائی ان کا زہد و اتقا مشہور تھا۔ (۲۶۳۰) حدیثیں ان سے مروی ہیں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ

۳۵ھ میں غزوہ خیبر کے بعد رسول کریم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور خیرا رہے اور ان کے داماد سعید بن مسیب و انس عرج ان کے خاص شاگرد تھے۔ صرف کوفہ میں ان کے آٹھ سو شاگرد تھے۔ ۵۵ھ میں وفات پائی۔ ان سے (۵۳۴۶) حدیثیں مروی ہیں۔ تین ہزار حدیثوں پر مدار احکام ہے ان میں سے پندرہ سو ان کی روایتیں ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ

رسول کریم کے چچا زاد بھائی تھے۔ ہجرت سے دو سال قبل پیدا ہوئے۔ ۳۶ھ میں طائف میں وفات پائی۔ ان کی مرویات کی تعداد (۲۶۶۰) ہے۔

حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ

انس نام۔ ابو حمزہ کنیت۔ قبیلہ بخار (مغزین مدینہ کا قبیلہ تھا) سے تھے۔ رسول کریم کے خادم خاص۔ اور رشتے میں خالہ زاد بھائی تھے۔ ام سلیم ان کی والدہ رسول کریم کی رشتے کی خالہ تھیں ہجرت سے دس سال قبل مدینہ میں پیدا ہوئے ان کی والدہ بیعت عقبہ ثانیہ سے پہلے مسلمان ہو چکی تھیں اس پر ان کا باپ ناراض ہو کر شام چلا گیا اور وہیں مر گیا۔ یہ تقریباً تمام غزوات میں رسول کریم کے ساتھ رہے حضرت ابو بکر نے ان کو وصول صدقات کا افسر بنایا تھا۔ حضرت عمر نے معلم فقہ بنا کر بصرہ بھیجا تھا۔ حجاج بن یوسف نے ان پر ظلم کیا تو انہوں نے خلیفہ عبد الملک کو اس کی شکایت لکھی۔ خلیفہ نے حجاج کو لکھا کہ فوراً جا کر معافی چاہو حجاج نے اگر معافی چاہی انہوں نے معاف کر دیا۔ ۹۳ھ میں وفات پائی۔ ان سے (۲۲۸۶) حدیثیں مروی ہیں۔ بخاری میں (۸۰) مسلم میں (۷۰) متفق علیہ روایات کی تعداد (۱۲۸) ہے امام حسن بصری امام زہری و ابو بکر بن عبد اللہ مزنی و یحییٰ بن سعید الانصاری و ربیعہ راء و سعید بن جبیر و حماد بن ابی سلیمان ان کے خاص شاگرد تھے امام ابو حنیفہ نے ان کو کئی بار دیکھا اور ان سے حدیثیں روایت کی ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ

قریش کے بنو ہشیم سے تھے ان کا سلسلہ نسب آٹھ واسطوں کے بعد

رسول کریم کے نسب سے مل جاتا ہے۔ عام الفیل سے ستائیسویں سال پیدا ہوئے۔ یہ اپنے باپ سے بیس برس چھوٹے تھے۔ (ابن یونس) اپنے باپ سے پہلے مسلمان ہوئے رسول کریم نے فرمایا ہے۔ عبد اللہ کا کیا اچھا گھرانہ ہے۔ وہ اچھا اُس کا باپ اچھا۔ اُس کی ماں اچھی۔ حضرت ابو ہریرہؓ کہا کرتے تھے۔ کہ رسول کریم کے اقوال مجھ سے زیادہ کسی کو یاد نہیں۔ مگر عبد اللہ بن عمرو بن العاص کو کہ وہ لکھ لیا کرتے تھے۔ (اصباہ) انہوں نے حضور سے حدیثیں قلمبند کرنے کی خاص طور سے اجازت حاصل کر لی تھی ایک مجموعہ مرتب کر کے اس کا نام صادقہ رکھا تھا (طبقات ابن سعد) اس مجموعہ میں ایک ہزار حدیثیں تھیں۔ المجاہد نے یہ مجموعہ ان کے پاس دیکھا تھا۔ آخر میں ان کے پر پوتے عمرو بن شعیب کے قبضہ میں تھا۔ یہ شام و مصر کی فتوحات میں شریک تھے۔ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے ان کو اول کو ذہ کا پھر مصر کا گورنر مقرر کیا۔ جنگ کر یوں۔ (علاقہ مصر) میں یہ سخت زخمی ہوئے۔ تو حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ ان کے باپ نے حال دریافت کر کے بھیجا۔ انہوں نے جواب دیا کہ ہم تو جان دینے آئے ہیں۔ ان زخموں کا کیا ذکر ہے۔ یہ سنا کہ حضرت عمرو بن العاص نے فرمایا۔ میرا سچا بیٹا ہے۔ ۶۵ء میں بصرہ میں وفات پائی۔

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ

عبادہ نام ابو الولید کنیت قبیلہ خنظلہ کے خاندان سالم سے تھے جو سالم کے مکانات مدینہ کے غریب سنگستان کے کنارہ قبا کے متصل تھے۔ یہاں ان کے گھر تھے جو اطرم و قوافل کے نام سے مشہور تھے۔ مدینہ کے جن چھ آدمیوں نے سب سے پہلے بیعت کی ان میں یہ بھی تھے۔ (فتح الباری) یہ اس زمانے میں نوجوان تھے

غزوہ بدر میں شریک تھے۔ بنی قنیقاع ان کے حلیف تھے لیکن جب انہوں نے رسول کریم سے بغاوت کی تو انہوں نے اُن سے قطع تعلق کر لیا۔ بنی قنیقاع کے اخراج بلد کا کام انہیں کے سپرد ہوا تھا۔ (زر قانی) آیت (یا ایہا الذین امنوا لاتخذوا الیہود والنصارى اصدقاء) اس ہی واقعہ کے متعلق نازل ہوئی تھی یہ بیعت الرضوان میں بھی شریک تھے۔ رسول کریم نے ان کو وصول صدقات کا افسر بنایا تھا۔ اور حضور نے اصحاب صفہ کی تعلیم کا جو سلسلہ جاری فرمایا تھا اُس کے صدر مدرس بھی یہی تھے یہ قرآن بھی پڑھتے تھے۔ اور لکھنا بھی سکھاتے تھے۔ حضرت ابو بکر کے زمانہ میں شام کی بعض راہیوں میں شریک رہے حضرت عمر نے اپنے زمانہ میں جو فوج فتح مصر کے لئے بطور کمک بھیجی تھی۔ اُس میں ایک رسالہ کے افسر بھی تھے یہ جب وہاں پہنچے تو سہ سالہ اعظم حضرت عمر بن العاص نے ان کو سہ سالہ بنا دیا۔ انہوں نے پہلے ہی حملے میں کُشہر فتح کر لیا۔ حضرت عمر نے ان کو فلسطین میں قاضی مقرر کیا۔ حضرت ابو عبیدہ گورنر شام نے ان کو حمص میں نائب مقرر کیا۔ اس ہی زمانہ میں انہوں نے لازقیہ فتح کیا۔ اس جنگ میں انہوں نے ایک خاص ایجاد کی تھی یعنی بڑے بڑے گہرے گہرے گڈھے کھدوائے جس میں ایک آدمی مع گھوڑے کے چھپ سکے یہ طریقہ بہت کامیاب ثابت ہوا (فتوح البلد ان) یہ طرز آج کل یورپ میں بھی رائج ہے۔ ۳۳ء میں بہتر سال کی عمر میں وفات پائی ان سے (۱۸۱) حدیثیں مروی ہیں امیر معاویہ نے طاعون عروس پر جو خطبہ دیا تھا اُس میں تسلیم کیا ہے کہ عبادہ مجھ سے زیادہ فقیہ تھے۔

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ

ابی نام ابو المنذر و ابو الطفیل کنیت قبیلہ بنو نجار کے خاندان معاویہ (جو بنی حنیہ)

مشہور تھا) سے تھے بیعت عقبہ ثانیہ میں شریک تھے۔ بدر سے لیکر طائف تک تمام غزوات میں شریک ہے۔ رسول کریم نے ان کو حال صدقہ مقرر کیا تھا۔ حضرت ابو بکر نے ان کو جمع قرآن پر مامور کیا تھا۔ حضرت عمر کے عہد میں مجلس شوری کے رکن تھے حضرت عثمان نے ترتیب قرآن پر مامور کیا۔ جمعہ کے دن ۳۵ء میں وفات پائی۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ

سعد نام ابوسعید کنیت خاندان خدرہ سے تھے۔ ہجرت سے دس سال قبل پیدا ہوئے۔ بیعت عقبہ اولی کے بعد مسلمان ہوئے۔ بدر کے علاوہ اکثر غزوات میں شریک رہے۔ ان کی مرویات کی تعداد (۱۱۴۰) ہے۔ ۳۵ء میں جمعہ کے دن مدینہ میں وفات پائی۔ عطاء بن ابی رباح ان کے خاص شاگرد تھے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ

جابر نام ابوعبد اللہ کنیت قبیلہ خدرج سے تھے اٹھارہ سال کی عمر میں بیعت عقبہ ثانیہ میں مسلمان ہوئے۔ علاوہ بدر واحد کے بعض غزوات میں شریک رہے۔ بیعت الرضوان میں شامل تھے۔ ان کی مرویات کی تعداد (۲۵۴۰) ہے۔ حجاج بن یوسف نے ان پر مظالم کئے۔ ۳۵ء میں وفات پائی۔ امام باقر محمد بن منکدر معصم بن عمر بن قتادہ انصاری ان کے خاص شاگرد تھے۔

حضرت ابو دردا، رضی اللہ عنہ

۴۷

عومر نام ابو دردا، کنیت، حکیم الامت لقب۔ قبیلہ خرج کے خاندان عدی بن کعب سے تھے۔ ۲۳ء میں مسلمان ہوئے۔ بدر کے علاوہ اکثر غزوات میں شریک ہوئے۔ حضرت عمر نے ان کو شام میں تعلیم پر مامور کیا تھا۔ حضرت عثمان نے دمشق کا قاضی مقرر کیا۔ امیر معاویہ جب کبھی باہر جاتے ان کو اپنا قائم مقام بناتے۔ ۳۲ء میں وفات پائی۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ

عمران نام ابو نجید کنیت، خیبر کے سال یعنی ۳۳ء میں مسلمان ہوئے اور بعد کے غزوات میں شریک رہے۔ حضرت عمر نے ان کو تعلیم فقہ پر مامور کیا تھا۔ عبداللہ بن عامر گورنر بصرہ نے (غالباً ۳۳ء میں) ان کو بصرہ کا قاضی مقرر کیا تھا۔ امام حسن بصری و ابن سیرین ان کے خاص شاگرد تھے۔ ۵۲ء میں بصرہ میں وفات پائی۔

حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ

حذیفہ نام۔ ابو عبد اللہ کنیت ان باب جبل کا لقب یمان تھا یہ صاحب سر رسول اللہ مشہور تھے۔

جنگ احد میں شریک تھے اس ہی جنگ میں ان کے باپ شہید ہوئے۔ شب عرذہ احزاب میں ان کو رسول کریم نے ایک سر یہ کا سردار بنا کر بھیجا تھا حضرت عمر نے

ان کو مدین کا گورنر مقرر کیا۔ یہ جنگ ہذاوند میں شریک تھے۔ جب سپہ سالار اسلام عثمان بن مقرر شہید ہو گئے تو انہوں نے علم سنبھالا۔ ہذاوند سے ودیور انہی کے ہاتھ پر فتح ہوا۔ حضرت عثمان کی شہادت سے چالیس دن بعد ۳۶ء میں وفات پائی۔

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ

سلمان نام ابو عبد اللہ کنیت سلمان خیر لقب۔ یہ آتش پرست تھے۔ ان کا اصل نام بابہ بن بوذخان تھا۔ مدینہ میں مسلمان ہوئے رسول کریم نے فرمایا ہے کہ جنت سلمان کی مشتاق ہے۔ ۳۵ء میں وفات پائی۔

حضرت میاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ

یہ رسول کریم کے خسر پڑے (سلے) یعنی ام المؤمنین ام حبیبہ کے بھائی تھے۔ ان کا نسب چار واسطوں کے بعد رسول کریم کے نسب سے مل جاتا ہے۔ فتح مکہ سے قبل اپنے باپ ابو سفیان سے پہلے مسلمان ہوئے۔ رسول کریم کے عہد میں کتنا وحی پر مامور تھے۔ اور دیگر ملکی خدمات بھی انجام دیں۔ حضرت ابو بکر و عمر و عثمان کے عہد میں حاکم و والی رہے۔ ۳۸ء میں خود خلیفہ ہو گئے۔ ۴۰ء میں وفات پائی۔

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ

عمار نام ابو استیفان کنیت ان کے والد اور والدہ اور یہ خود مسلمان ہوئے

یہ تیس سے زائد آدمیوں کے بعد مسلمان ہوئے۔ ان کی والدہ سہیلہ پہلی مسلمان خاتون ہیں جو کفار کے مظالم سے شہید ہوئیں۔ ان پر بھی کفار نے بچہ مظالم کئے اصحاب بدر میں سے ہیں۔ جنگ یمامہ میں بعد حضرت ابو بکر ان کا ایک کان شہید ہو گیا تھا۔ جب رسول کریم مدینہ تشریف لے گئے تو مسجد قبا کی تجویز و تعمیر کی ابتداء انہوں نے کی تھی۔ حضرت عمر نے اپنے عہد خلافت میں ان کو کوفہ کا گورنر مقرر کیا اور اہل کوفہ کو لکھا (فانی قد بعثت الیکہ عمارا امیرا وعبد اللہ بن مسعود وزیرا ومعلماء ہما من نجباء اصحاب محمد فاقندا ما یما۔ یعنی میں تم پر عمار کو امیر اور عبد اللہ بن مسعود کو وزیر و معلم بنا کر بھیجتا ہوں۔ یہ اصحاب نبی کریم میں سے خاص لوگ ہیں۔ ان کی اطاعت کرو) جنگ صفین میں بعمر ۳۹ سال ربیع الاول ۳۵ھ میں شہید ہوئے۔ جب یہ شہید ہو گئے تو دو شخص آپس میں جھگڑا کرنے لگے۔ ہر ایک کہتا تھا میں نے ان کو قتل کیا ہے۔ حضرت عمرو بن العاص نے سن کر فرمایا کہ یہ دونوں دوزخ کے لئے آپس میں جھگڑتے ہیں۔ ایک کہتا ہے میں دوزخی ہوں دوسرا کہتا ہے میں دوزخی ہوں۔ ان کو بہت سی حدیثیں مروی ہیں۔ ان میں سے محمد بن عمار ابن مسیب و ابو بکر بن عبد الرحمن و محمد بن حنیفہ و علقمہ ان کے شاگرد تھے۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ

نام عبد اللہ بن قیس۔ ہجرت حبشہ سے پہلے مسلمان ہوئے اور اپنے وطن کو چلے گئے۔ بعد فتح خیبر رسول کریم کے پاس آ گئے۔ حضور نے ان کو یمن وغیرہ میں حاکم بنا کر بھیجا۔ اور حضرت عمرو عثمان نے کوفہ میں مقرر کیا۔ یہ جنگ صفین میں حضرت علی کی طرف سے حکم (بیج) تھے۔ صحابہ و تابعین میں سے بہت سے اشخاص نے ان سے روایت کی ہے۔ سعید بن مسیب بھی ان کے شاگرد تھے۔ حضرت عمر نے وصیت کی تھی

کہ کوئی عامل (گورنر) ایک جگہ ایک سال سے زیادہ نہ رہے۔ مگر ابو موسیٰ چار سال رہا
۳۴ء میں ستر سال کی عمر میں وفات پائی۔

حضرت ابو بکرہ ثقفی رضی اللہ عنہ

نقیع بن مسروح نام جنگ طائف میں مسلمان ہوئے ۵۲ء میں بصرہ میں
وفات پائی۔ امام حسن بصری کا قول ہے کہ بصرہ میں جس قدر صحابی آئے ان میں
سب سے زیادہ بزرگ ابو بکرہ و عمران بن حصین تھے۔

امام حسن رضی اللہ عنہ

حسن نام کنیت ابو محمد لقب نقی و سید رمضان ۳۳ء میں پیدا ہوئے۔
رسول کریم کے نواسے اور حضرت علی کے بڑے بیٹے تھے۔ رسول کریم سے بہت
مشابہ تھے۔ (طبرانی) حضرت علی کے بعد ۴۰ء میں خلیفہ ہوئے۔ قحوط کے دنوں
کے بعد خلافت سے دست بردار ہو گئے۔ ۴۹ سال کی عمر میں ۴۹ء میں مدینہ میں
زہرے شہید کئے گئے۔

حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ

حسین نام ابو عبد اللہ کنیت۔ یثرب شہید لقب۔ ۴ شعبان ۴۰ء بروز شنبہ پیدا
ہوئے۔ حضرت علی کے دوسرے بیٹے اور رسول کریم کے نواسے تھے۔ محرم ۶۱ء میں

کر بلا میں شہید کئے گئے۔

۵۱ قاضی شریح بن جارت رضی اللہ عنہ

ان کے متعلق اختلاف ہے عموماً ان کو تابعین میں شمار کیا گیا ہے۔ انہوں نے حضرت ابو بکر و عمر و عثمان وغیرہ جلیل القدر اصحاب سے روایتیں کی ہیں۔ رسول کریم سے انہوں نے مسلماً روایت کی ہے یہ دلیل بھی ان کے صحابی نہ ہونے کی قرار دی گئی ہے۔ لیکن مسلماً روایت کرنا یا بالکل روایت نہ کرنا صحابی نہ ہونے کے لئے کافی دلیل نہیں۔ ایسے بھی جلیل القدر مسلم الثبوت صحابی ہیں جن سے ایک بھی روایت نہیں۔ جیسے حضرت عبداللہ بن سلمہ بدری صحابی قاضی شریح کے متعلق اصلاً و تہذیب و تہذیب و دیگر کتب میں جو بیانات ہیں ان کو پڑھ کر میرا یہ خیال قائم ہوا ہے کہ یہ صحابی ہیں کیونکہ ابن اسکن اور ابو نعیم نے روایت کی ہے کہ انہوں نے رسول کریم کے دست مبارک پر اسلام قبول کیا اور حضور کے حکم سے اپنے اہل و عیال کو لینے کے لئے مین گئے۔ جب واپس ہوئے تو حضور کی وفات ہو چکی تھی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سلمہ کے آخر میں مسلمان ہوئے۔ اس کے ساتھ ان کی صحابیت کو اس دلیل سے بھی تقویت ہوتی ہے کہ حضرت عمرؓ نے ان کو کوفہ کا قاضی مقرر کیا تھا۔ حضرت عمرؓ صحابی و غیر صحابی کے فرق کرنے میں نہایت سخت تھے بلکہ اصحاب میں بھی بدری و غیر بدری میں فرق کرتے تھے ماہرین فن سیر آگاہ ہیں کہ حضرت خالد بن ولیدؓ کی سپہ سالاری پر حضرت عمرؓ کو یہ بھی اعتراض تھا کہ ایک قابل بدری صحابی ابو عبیدہ بن الجراحؓ پر ان کو کیوں افسر بنایا جائے۔ حضرت عمرؓ کے عہد میں صحابہ کثیر تعداد میں موجود تھے۔ پس ایک تابعی کو حضرت عمرؓ کا قاضی مقرر کرنا

مشکل سے قیاس میں آتا ہے۔ ان کے سن وفات کے متعلق بھی اختلاف ہے سئمہ سے یکدم ۹۹ سئمہ تک مختلف سن بیان کیئے گئے ہیں۔ بوقت تقرر عہدہ قضا ان کی عمر چالیس سال اور بوقت وفات ایک سو بیس سال بیان کی گئی ہے۔ یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ یہ ساٹھ برس تک مسلسل قاضی رہے۔ اور حجاج بن یوسف کی بدعنوانیوں سے برداشتہ خاطر ہو کر مستعفی ہوئے۔ ان بیانات پر غور کرنے سے ان کا سن ۹۳ سئمہ ثابت ہوتا ہے۔ حجاج بن یوسف کو خلیفہ عبد الملک بن مروان نے حضرت عبد اللہ بن زبیر کے شہید کرنے کے صلہ میں کوفہ کا گورنر مقرر کیا تھا۔ حضرت عبد اللہ بن زبیر کی شہادت ۳۷ سئمہ میں ہوئی۔ اس لئے ۲۷ سئمہ یا ۳۷ سئمہ میں مستعفی ہوئے اس لئے (۶۳ - ۷۰ = ۱۳) اس لئے (۱۲۰ - ۴۰ = ۸۰) اس لئے (۸۰ + ۱۳ = ۹۳) لہذا ۹۳ سئمہ میں ان کی وفات ہوئی۔ اس حساب میں اور گنجائش بھی نکل سکتی ہے لیکن بصورت گنجائش سن وفات ۹۳ سئمہ سے آگے بڑھے گا۔ غرض بروئے حساب ۹۳ سئمہ سے قبل ان کی وفات کا ثابت ہونا مشکل ہے۔

امہات المؤمنین رضی اللہ عنہما

رسول کریم کی ازواج مطہرات سے دو ہزار آٹھ سو بائیس حدیثیں تفصیل ذیل صحاح و غیر صحاح میں موجود ہیں۔

حضرت عائشہؓ دو ہزار دو سو دس ان میں سے ایک سو چوہتر متفق علیہ چل افراد بخاری سرسٹھ افراد سلم ہیں۔

حضرت سوڈہؓ۔ پانچ ایک بخاری میں چار دوسری کتابوں میں۔
حضرت حفصہؓ ساٹھ ان میں سے چار متفق علیہ ہیں۔

حضرت ام سلمہؓ تین سواٹھتر ان میں سے تیرہ متفق علیہ۔ تین افراد بخاری۔
تیرہ افراد مسلم ہیں۔

حضرت زینب بنت جحشؓ گیارہ ان میں نو متفق علیہ ہیں۔

حضرت جویریہؓ سات ان میں سے دو افراد بخاری دو افراد مسلم۔

حضرت ام حبیبہؓ پینیسٹھ ان میں دو متفق علیہ ایک افراد مسلم۔

حضرت صفیہؓ دس ان میں ایک متفق علیہ۔

حضرت میمونہؓ چہتر ان میں سے سات متفق علیہ ایک افراد بخاری۔ ایک
افراد مسلم۔

لیکن تمام ازواج مطہرات میں سے اجتہاد کا منصب زیادہ تر حضرت عائشہؓ
و حضرت ام سلمہؓ سے متعلق رہا ہے۔

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا

حضرت ابو بکرؓ کی بیٹی تھیں۔ رسول کریمؐ نے ہجرت سے دو سال قبل ان سے
نکاح کیا۔ اس وقت ان کی عمر سات سال کی تھی سترہ میں وفات پائی۔ ان
سے بہت سے اصحاب مثل حضرت عمر و عبد اللہ بن عمر و ابو ہریرہ و ابو موسیٰ و زید ابن
خالہ و عبد اللہ بن عباس و ربیعہ ابن عمرو الجریسی و سائب ابن یزید و عبد اللہ بن
عامر بن ربیعہ و عبد اللہ بن الحارث بن نوفل و صفیہ بنت شیبہ نے روایت کی ہے
اور ان کے رشتہ داروں میں سے ان کی بہن ام کلثوم اور ان کے رضاعی بھائی
عوف ابن الحارث اور ان کے دو بھتیجے عبد اللہ و قاسم سپہ سالار محمد اور دو بھتیجیاں
حفصہ و اسماء دختر ان عبد الرحمن اور عبد الرحمن کے پوتے عبد اللہ ابن ابی عقیق

اور اسحاق بنت ابوبکر صدیق کے دولڑکے عبد اللہ بن زبیر و عروہ بن زبیر اور عبد اللہ بن زبیر کے دولڑکے عباد و صیب اور کلثوم بنت ابوبکر صدیق کی لڑکی عایشہ بنت طلحہ اور ان کے غلام ابوبکر و ذکوان و ابویونس و ابن فروح اور تابعین میں سے سعید بن مسیب و عمر بن مہیون و علقمہ بن قیس و مسروق و عبد اللہ بن حکیم و اسود ابن یزید و ابوسلمہ ابن عبد الرحمن و ابو وائل نے ان سے روایت کی ہے

اُمّ المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا

انکا نام مہندہ تھا۔ ان کا سلسلہ نسب مرہ میں رسول کریم کے نسب سے مل جاتا ہے ان کے باپ کا نام ابی امیہ تھا ان کا پہلا عقد ابوسلمہ عبد اللہ بن عبد الاسد مخزومی سے ہوا تھا۔ یہ ابوسلمہ رسول کریم کی چھوٹی بہن بنت عبد المطلب کے بیٹے تھے۔ حضرت ام سلمہؓ نے اپنے شوہر کے ساتھ حبشہ کو ہجرت کی تھی۔ غزوہ احد کے بعد رسول کریمؐ نے ابوسلمہ کو ڈیڑھ سو اصحاب پر افسر کر کے طلحہ ابن خویلد و سلمہ ابن خویلد کے مقابلہ کے لئے بھیجا تھا۔ وہاں سے واپسی کے بعد ۲ ہجری الآخر کو ابوسلمہ کا انتقال ہو گیا۔ ۳۳ء میں رسول کریمؐ نے ان سے عقد کیا۔ چوراسی سال کی عمر میں ۶۳ء میں انہوں نے وفات پائی ان سے بعض اصحاب مثل عبد اللہ بن عباسؓ و ابوسید خدریؓ و حضرت عایشہؓ نے روایت کی ہے اور ان کے بیٹے (شوہر سابق کی اولاد) عمر اور ان کی بیٹی زینب اور ان کی غلام بہان اور ان کے بھائی عامر ابن ابی تمّار نے روایت کی ہے۔ اور عبد اللہ بن رافع و نافع سفینہ ابو کثیر سلیمان بن یسار و نافع بن ابی عمر عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام قبیلہ ابن ذؤنب نے بھی روایت کی ہے۔

تَابِعِينَ مُحْتَدِينَ رَحْمَةً عَلَيْهِمْ جَمْعَيْنِ

فُقَهَاءُ سُبُعَةِ مَدِينَةٍ

حضرت عمر کے عہد خلافت میں پیدا ہوئے۔ اپنے باپ و دیگر اصحاب سے حدیث حاصل کی۔ ۹۴ھ میں وفات پائی۔ امام زہری ان کے خاص شاگرد تھے۔

۱۰۵ھ میں پیدا ہوئے۔ حضرت ابو ہریرہ کے داماد و شاگرد تھے۔ حضرت ابن عمر فرمایا کرتے تھے کہ سید بن مسیب مقتیوں میں سے ایک مفتی ہیں۔ امام حسن بصری کو جب کوئی مشکل پیش آتی تو ان سے دریافت کرتے۔ ۱۱۸ھ میں وفات پائی۔

اپنے باپ زید بن ثابت کے شاگرد تھے۔ ۱۹۹ھ میں وفات پائی۔

حضرت عائشہ و ابو ہریرہ و ابن عباس سے حدیث حاصل کی۔ ۱۱۸ھ میں وفات پائی۔

ابو بکر بن عبد الرحمن

بن حارث

سید بن مسیب

خارجہ بن زید بن ثابت

عبد اللہ بن عبد اللہ

بن عتبہ بن مسعود

امام قاسم بن محمد بن ابوبکر صدیقؓ اپنی چھوٹی بھتیجی حضرت عائشہ و ابن عباس و ابن عمر سے علم حاصل کیا۔ سلسلہ میں وفات پائی۔

سالم بن عبداللہ بن عمر فاروقؓ اپنے باپ و حضرت عائشہ و ابوہریرہ سے حدیث حاصل کی۔ سلسلہ میں وفات پائی۔

سلیمان بن یسارؓ ام المؤمنین حضرت میمونہ کے مولا و شاگرد ہیں حضرت عائشہ و ابوہریرہ سے بھی حدیث حاصل کی۔ سلسلہ مچھری میں وفات پائی۔

دیگر مشہور مجتہدین تابعین

علقمہ بن قیس نخعیؓ رسول کریمؐ کے عہد میں پیدا ہوئے اکابر صحابہؓ مثل حضرت عمر و عثمان و علی و ابن مسعود سے حدیث حاصل کی حضرت ابن مسعود فرمایا کرتے تھے کہ میری معلومات علقمہ سے زیادہ نہیں۔ امام شعبی کا قول ہے کہ بصرہ و کوفہ و شام و حجاز میں کوئی اُن سے بڑا عالم نہ تھا۔ ان سے صحابہؓ بھی مسائل دریافت کرتے تھے۔ سلسلہ میں وفات پائی ابراہیم نخعی ان کے خاص شاگرد تھے۔

عطاء بن ابی ریحؓ حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں پیدا ہوئے حضرت عائشہ و ابوہریرہ وغیرہ سے حدیث حاصل کی۔ حضرت ابن عباسؓ فرمایا کرتے تھے کہ اے اہل مکہ تم میرے پاس جمع ہوتے ہو حالانکہ تمہارے پاس عطا موجود ہیں۔ یہ دوسرا صحابہؓ

ملے تھے صحابہ ان کو مجتہد مانتے تھے۔ ایام حج میں حکومت کی طرف سے منادی ہو جاتی تھی کہ کوئی شخص عطا کے سوا فتویٰ نہ دے۔ ۱۲۰ھ میں وفات پائی۔

اسود بن یزید

حضرت عایشہ عسلی و معاویہ ابن مسعود وغیرہ سے حدیث حاصل کی۔ ۹۵ھ میں وفات پائی۔ ابراہیم نخعی ان کے شاگرد تھے۔

امام شعبی

۱۰۰ھ میں پیدا ہوئے۔ حضرت عایشہ و ابن عمر و عسلی و ابو ہریرہ وغیرہ سے حدیث حاصل کی۔ حضرت ابن عمر نے ان کو مغازی کا درس دیتے دیکھا تو کہا واللہ یہ شخص مجھ سے اچھا اس فن کو جانتا ہے۔ امام زہری کا قول ہے کہ عالم چار ہیں۔ سید بن مسیب، حسن بصری، ککول شعبی۔ ابن سیرین کا قول ہے کہ صحابہ کی موجودگی میں لوگ ان سے فتویٰ لیتے تھے یہ کوفہ کے قاضی تھے۔ انہوں نے پانچواں صحابہ کو دیکھا تھا۔ ۱۲۰ھ میں وفات پائی۔

عبد الرحمن بن یحییٰ رائی

حضرت انس وغیرہ اصحاب سے حدیث حاصل کی مدینہ کے مفتی و مدرس تھے۔ امام حسن بصری، امام مالک۔ امام اوزاعی ان کے شاگرد تھے ۱۳۰ھ میں وفات پائی۔

امام حسن بصری

۱۲۰ھ میں پیدا ہوئے۔ حضرت انس و حضرت حسن بن علی سے حدیث حاصل کی۔ ۱۵۰ھ میں وفات پائی۔

عروہ بن زبیر

حضرت عثمان کے عہد خلافت میں پیدا ہوئے۔ اپنی خالہ ام المومنین عایشہ سے حدیث حاصل کی۔ ۹۴ھ میں وفات

پانی۔ ان کے فرزند ہشام و امام زہری و ابو الزنادان کے خاص شاگرد تھے۔ بعض نے ابو بکر بن عبد الرحمن کی جگہ ان کو فقہائے سب سے مدینہ میں شمار کیا ہے۔

ابولکھ بن البرک بن عمو

اپنے باپ و حضرت عائشہؓ سے حدیث حاصل کی۔ ۹۴ھ میں وفات پائی۔ امام زہری و یحییٰ بن سیدہ ان کے شاگرد ہیں۔ بعض نے ان کو بجائے سالم کے فقہائے سب سے مدینہ میں شمار کیا ہے۔

امام زین العابدین

علی الاصفہان کتیب ابو بکر ابو محمد لقب سجاد و زین العابدین ۳۴ھ میں پیدا ہوئے ان کی والدہ شہر بانو بنت یزید و شہنشاہ ایران اور ان کے والد امام حسینؑ شہید کر بلا تھے یہ جنگ کر بلا میں موجود تھے مگر بوجہ علالت شریک جنگ نہ ہو سکے۔ خلیفہ عبد الملک بن مروان نے بھی ان کو چند روز قید رکھا تھا اپنے والد امام حسینؑ اور چند اصحاب سے حدیث حاصل کی تھی۔ ۹۴ھ میں وفات پائی۔ امام حسن بن علی کے بیٹے اپنے باپ اور چچا امام حسینؑ کے شاگرد تھے ۴۶ھ میں پیدا ہوئے۔ ۷۹ھ ہجری میں وفات پائی۔

امام حسن ثنی

اپنے باپ منکدر بن عبد اللہ و حضرت عائشہؓ سے حدیث حاصل کی۔ ۱۳۱ھ میں وفات پائی۔ امام ابو حنیفہؒ امام جعفر صادقؑ، امام مالکؑ، امام زہریؒ امام سفیان ثوریؒ ان کے شاگرد تھے۔

محمد بن منکدر

نافع بن حسن مولا
عبد اللہ بن عمر
یہ بآدملپی تھے۔ حضرت ابن عمر کے علاوہ حضرت عائشہ و
ام سلمہ و ابو ہریرہ سے بھی حدیث حاصل کی ان کو خلیفہ
عمر بن عبد العزیز نے معلم فقہ بنا کر مصر بھیجا تھا۔ حدیث
میں جس حدیث کی روایت مالک عن نافع عن ابن عمر
ہوتی ہے وہ سلسلۃ الذہب (سونے کی لڑی) کہلاتی
ہے۔ امام مالک امام اوزاعی امام زہری ان کے شاگرد
تھے۔ سلسلۃ میں وفات پائی۔

امام زہری

امام یافعی

محمد ابن شہاب نام ۱۵۴ میں پیدا ہوئے حضرت ابن عمر
انس سے حدیث حاصل کی ۱۵۵ میں وفات پائی
امام مالک امام لیث امام اوزاعی ان کے شاگرد تھے۔
محمد نام ابو جعفر کنیت باقر لقب بروز جمعہ ۱۵۶
میں پیدا ہوئے اپنے چاہ اپ امام زین العابدین سے
علم حاصل کیا۔ حضرت جابر صحابی نے ان کے ہاتھ کو
بوسہ دیا ۱۵۷ میں وفات پائی۔ امام ابو حنیفہ ان کے
شاگرد تھے۔

ہشام بن عمرو بن زبیر حضرت عبداللہ بن زبیر و پہل بن سعد و ابن عمر سے حدیث حاصل کی۔ امام مالک و امام سفیان ثوری ان کے شاگرد تھے۔ ۱۲۶ھ میں پیدا ہوئے۔ ۱۴۶ھ میں وفات پائی۔

خليفة عمر بن عبد العزيز عمر نام ابو حفص کنیت ان کے باپ مروان بن الحکم کے بیٹے تھے۔ ان کی والدہ ام عاصم بنت عاصم بن عمر فاروق تھیں۔ ۱۲۶ھ میں مدینہ میں پیدا ہوئے حضرت انس و

وصالح بن کبیان سے علم حاصل کیا۔ علامہ ذہبی نے ان کے متعلق لکھا ہے۔ کان اماماً فقیہاً مجتہداً عادفا بالسنن کبیر الشان نبئاً حجة حافظاً یعنی وہ بڑے فقیہ بڑے مجتہد حدیث کے ماہر تھے۔ (تذکرۃ الحفاظ) و توسطہم عمر بن عبد العزیز فترع الی الطریقة الخلفاء الاربعة والصحابۃ جملہ یعنی عمرو بن عبد العزیز مروانی سلسلہ کی درمیانی کڑی تھے انہوں نے اپنی تمام توجہ خلفاء راشدین و صحابہ کے طریقہ کی طرف مبذول رکھی (ابن خلدون) خلیفہ عبد الملک بن مروان نے ان کو خناصرہ کا گورنر مقرر کیا۔ ۳۳۰ھ میں خلیفہ ولید بن عبد الملک نے مدینہ کا گورنر مقرر کیا تو انہوں نے شرط کی کہ مجھ سے پہلے جو گورنروں نے ظلمت احکام جاری کئے ہیں۔ میں ان کی پابندی نہ کروں گا۔ خلیفہ نے کہا آپ حق پر عمل کیجئے۔ خواہ ہم کو وہاں سے ایک درہم بھی وصول نہ ہو۔ کہ و طالیف بھی ان ہی کے ماتحت تھا ۳۳۱ھ میں انہوں نے استغایہ یا تھا۔ ۳۳۹ھ میں یہ خود خلیفہ ہو گئے۔ ۳۴۱ھ میں بعمر چالیس سال خیمہ و قات پائی ان کے حالات میں کابریہ سلام نے کتابیں لکھی ہیں۔ مثل محدث ابن جوزی و محدث عبد اللہ بن احکم مصری و علامہ عبد الملک بن حبیب بن سلیمان طبقات میں ابن سعد نے بھی ان کا مفصل تذکرہ کیا ہے۔

ابراہیم نخعی

حضرت عائشہ وزید بن ارقم وغیرہ اصحاب کو انہوں نے دیکھا تھا
 علقمہ واسود و مسروق سے علم حاصل کیا۔ یہ صحاح ستہ کے
 راوی ہیں۔ حافظ ابن حجر نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ محدث
 تھے فقیہ تھے صالح تھے ثقہ تھے۔ سید بن جبیر کہا کرتے تھے
 لوگو تم مجھ سے فتویٰ لیتے ہو حالانکہ تم میں ابراہیم نخعی موجود ہیں
 حماد بن ابی سلیمان ان کے خاص شاگرد تھے۔ ۹۵ء میں
 وفات پائی۔

طاؤس بن کبیر

حضرت زید بن ثابت و ابو ہریرہ سے حدیث سیکھی۔ عمر بن دینار
 کا قول ہے میں نے طاؤس کے مثل کسی کو نہیں دیکھا۔ ۱۰۰ء
 میں مکہ میں وفات پائی۔

قنادہ بن عامر

حضرت انس و ابی الطفیل و عبد اللہ بن سحر سے علم حاصل کیا۔
 ۱۰۰ء میں وفات پائی۔ امام ابو حنیفہ ان کے شاگرد تھے۔
 مکحول بن عبد اللہ کابل کے رہنے والے تھے قبیلہ ہذیل کی عورت کے مولا تھے
 محمود بن ربیع و حضرت انس سے حدیث سیکھی ۱۱۵ء میں وفات
 پائی۔

شعبہ بن الحجاج

حضرت انس و عمرو بن سلمہ سے علم حاصل کیا۔ ۱۱۶ء میں وفات پائی
 امام ابو حنیفہ ان کے شاگرد تھے۔

عبد اللہ بن دینار

حضرت انس و ابن عمر سے حدیث سیکھی ۱۲۰ء میں وفات پائی۔
 حضرت انس سے علم حاصل کیا۔ مدینہ کے قاضی تھے ان کی

یحییٰ بن اسعد بن ابی

روایت سے تین سو حدیثیں ہیں۔ امام مالک امام سفیان ثوری
 ان کے شاگرد ہیں ۱۴۳ء میں وفات پائی۔

عبدالرحمن بن امام قاسم یہ حضرت ابو بکر صدیق کے پرپوتے ہیں حضرت عایشہ کو انہوں نے دیکھا تھا۔ ۲۶۷ سنہ میں وفات پائی۔

حماد بن ابی سلیمان حضرت انس و ابراہیم نخعی کے شاگرد تھے۔ صحاح ستہ کے راوی ہیں۔ فقیہ العراق و صیرفی الحدیث ان کا لقب تھا اپنے استاد ابراہیم نخعی کے جانشین تھے۔ حافظ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کی بہت تعریف کی ہے۔ ۲۷۱ سنہ میں وفات پائی۔ امام ابو حنیفہ ان کے شاگرد و جانشین تھے۔

امام حنفیہ صادق ۱۳ ربیع الاول روزِ دو شنبہ ۲۷۱ سنہ میں پیدا ہوئے اپنے والد امام باقر اور عروہ بن زبیر سے علم حاصل کیا۔ حضرت انس کو

انہوں نے دیکھا تھا۔ ۵۱۲ سنہ میں وفات پائی امام ابو حنیفہ امام مالک امام سفیان ثوری ان کے شاگرد تھے۔

ہر ایک تابعی نے بہت سے اصحاب سے علم حاصل کیا۔ اس کتاب میں نظرِ اختصار ایک ایک دو دو نام لکھے گئے اسی طرح ہر ایک صحابی اور تابعی کے سینکڑوں ہزاروں شاگرد ہیں۔ ان میں بھی دو ایک مشہور ناموں پر اکتفا کیا گیا۔ امام ابو حنیفہ اجلہ تابعین میں سے ہیں انہوں نے پچیس سے زیادہ اصحاب کو دیکھا ہے اور کئی صحابہ سے حدیثیں روایت کی ہیں۔ اس اعتبار سے ان کا تذکرہ اس قرن میں ہونا چاہئے تھا لیکن یہ فقہ کی تاریخ ہے جو قرون کے اعتبار سے لکھی جا رہی ہے اور امام ابو حنیفہ کا اجتہاد قرن ثانی میں شروع ہوا اس لئے ان کا تذکرہ قرن ثانی میں کیا جائے گا اگرچہ ذکرِ آچکا ہے مگر آخر میں یہ کہنا بے موقع نہ ہوگا کہ اس قرن میں فقہ کی کوئی تالیف تصنیف نہیں ہوئی ذہابی یاد پر مدار رہا۔ اصولِ اجتہاد کتاب و سنت و قیاس و سنی و اجماع و آثارِ صحابہ تھے۔

فقہ کا دوسرا

قرن ثانی میں

سالہ لغایت سالہ

مسلمانوں میں پولیٹیکل اختلاف کے ساتھ مذہبی اختلاف بھی شروع ہو گیا تھا۔ لیکن اول الذکر کے مقابلہ آخر الذکر کی رفتار تیز تھی اور اس کا اثر بھی بہت گہرا تھا۔ حکومت اہل ہوس، عیش پسند اشخاص کے ہاتھوں میں تھی جن کو مذہب سے پوری لچھی نہ تھی اس لئے وضع حدیث اور نئے نئے فرقوں کے وجود میں آنے کی روک تھام نہ ہو سکی۔ اہل حق کو عقائد حقہ کی حفاظت دشوار ہو گئی۔ حدیث سازی و تحریف کی آندھیاں چل رہی تھیں۔ سوائے زبانی یاد کے کوئی مسائل کا ذخیرہ کسی کے پاس نہ تھا اس لئے اہل بدعت کی بن پڑی۔ خدا رحمت کرے ائمہ اسلام پر کہ انہوں نے اپنی جانوں پر کھیل کر دودھ کا دودھ پانی کا پانی کر کے دکھلادیا۔ ان کو ضروری معلوم ہوا اور حقیقت اس کی شدید ضرورت تھی کہ حدیث و فقہ فن کی صورت اختیار کرے۔ اس لئے انہوں نے حدیث کے اقسام اور اس کی جانچ پڑتال کے قواعد علم فقہ اور اصول فقہ کو بزرگانِ اول کے اصول پر مدون کرنے کی کامیاب کوشش کی۔ قدیم اصول پر حسب ضرورت بنظر احتیاط اضافہ کیا۔ حدیث کے مراتب روات کے مراتب قائم کئے۔ اصول حدیث و

اسماء الرجال اصول فقہ (وہ مسلم جبکہ اجمالی دلائل سے شریعت کے فروعی احکام کے استنباط اور تفصیلی دلائل کی تطبیق کی کیفیت معلوم ہوتی ہے) (مسلم الثبوت) اور فقہ کو عالم وجود میں لائے یہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ تابعین کے عہد میں اجتہاد کا مدار کتاب سنت (قیاس آثار صحابہ اجماع پر تھا اس دور میں مذاہب سلف اور علم لغت کا ضروری مفید اضافہ کیا گیا۔ یہ کل سات علوم ہوئے۔ اکثر بزرگوں نے ان سات کو پانچ اس طرح قرار دیا ہے۔ کتاب (قرآن مجید) سنت (قول و فعل رسول) قیاس مذاہب سلف۔ (اجماع و آثار صحابہ و فتاویٰ تابعین) لغت ائمہ مجتہدین استنباط میں داخل سلف کی بھی رعایت کرتے تھے۔ امام ابو حنیفہ کی اصطلاح میں اس کو عرف اور امام مالک کی اصطلاح میں مصلحت عامہ کہتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ کے اجتہاد میں استحسان بھی داخل ہے (مجتہد کا ایسی تجویز کو اختیار کرنا جو انسانی فلاح و بہبود کو خوبی سے پورا کر سکے) امام مالک کے یہاں اس کے ہمشکل استدلال و مصلح المرسلہ والا استصلاح ہے۔ غرض عرف ہو یا مصلحت عامہ استحسان ہو یا استدلال۔ یہ سب مذاہب سلف و قیاس کے تحت میں آسکتے ہیں اس لئے ان کو جداگانہ اصول اجتہاد میں ذکر نہیں کیا جاتا امام ابو حنیفہ نے اجماع کو وسیع کیا۔ بعض اس کو صحابہ تک بعض تابعین تک محدود کرتے تھے۔ امام ابو حنیفہ نے اس کو ہر زمانہ کے لئے جائز قرار دیا۔ علامہ بغوی کا قول ہے کہ مجتہد کے شرائط علم کتاب اللہ علم حدیث علم علماء سلف علم لغت علم قیاس ہیں اب اس کی تفصیل ابھی کسی قدر معلوم کر لینی چاہئے کہ مجتہد کو ان علوم میں کس قدر دسترس ہونی چاہئے۔ قرآن مجید کی فصاحت و بلاغت مسلم و بے نظیر ہے۔ اس کا سمجھنا آسان نہیں۔ علماء کرام نے ایک ایک آیت کے کئی کئی معنی بیان کئے ہیں۔ ان معنوں کا سمجھنا بھی ہر شخص کا کام نہیں اور جس طرح عبارت قرآن سے مسائل نکلتے ہیں دلالت و اشارت و اقتضاء سے بھی مسائل مستنبط

ہوتے ہیں ناسخ و منسوخ آیتوں کا تئیں قرآنِ عالیہ و مقالید سے متعلق ہے۔ یہی صورتیں احادیث میں ہیں قرآن و حدیث میں جس طرح الفاظ معانی موضوع لہ میں مستعمل ہیں اسی طرح معانی غیر موضوع لہ میں بھی مستعمل ہیں۔ پس قرآن و حدیث میں اس قدر دستگاہ ہو کہ ان تمام امور کو بخوبی سمجھ سکتا ہو۔ علم لغت میں ایسا کمال ہونا چاہئے۔ کہ الفاظ کے لغوی و اصطلاحی معنی اور محاورات زبان پر کامل عبور حاصل ہو امام احمد بن حنبل سے کسی نے دریافت کیا کہ ایک لاکھ حدیث فتویٰ دینے کے لئے کافی ہیں کہا نہیں پھر دریافت کیا کہ پانچ لاکھ تو فرمایا مجھے اب یہ ہے کہ یہ اُس کے لئے کافی ہو۔ (غایتہ المنتہی) اجتہاد کے لئے چار لاکھ حدیث حفظ ہونے کی قید ہے (اعلام الموقنین مصنف ابن قیم) علم قیاس میں قیاس صحیح کے شرائط اور کیفیت نظر (مقدمات قیاس کو اس طرح مرتب کرنا کہ نتیجہ صحیح برآمد ہو) میں ماہر ہو اور تین مناظر (جب کسی اصل سے جو قرآن و حدیث میں ہو فرع پر حکم لگانا چاہیں تو دونوں میں کوئی وصف مشترک دیکھ کر اس کو حکم کی علت قرار دینا) میں ملکہ حاصل ہو۔ مذاہب سلف میں اس امر سے بخوبی آگاہ ہو کہ علماء سلف میں کس کس مسئلہ میں کس کس کو اختلاف ہوا ہے اور کس کس کو اتفاق ہے اور وجوہ اختلاف و اتفاق کیا ہیں شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں ان پانچوں علوم کا جامع ہو اور خواہشات نفسانی و دنیوی سے محترز ہو۔ متقی ہو۔ کبیرہ گناہ نہ کرتا ہو (الانصاف) مجتہدین کی بھی کئی قسمیں ہیں۔ ایک مجتہد فی الشرع جس کو مجتہد مطلق اور مجتہد مستقل بھی کہتے ہیں۔ جو قواعد و اصول استخراج قائم کر سکتا ہو اور کتاب و سنت سے استخراج احکام پر قدرت رکھتا ہو آیات و احادیث و آثار کو خوب تلاش کر چکا ہو اور متعارض دلیلوں میں سے کسی ایک کو اختیار کرنے کی قابلیت رکھتا ہو اور ان کے معانی و مطالب جس قدر ہو سکتے ہوں ان میں سے راجح کو مدلل بیان کر سکتا ہو۔ احکام کے ماخذ سے واقف ہو۔ جدید

جواب طلب مسائل کا جواب اُن دلائل سے نکال کر دے سکتا ہو جن سے سلف نے جواب دیے ہیں۔ جیسے امام ابو منیفہ امام مالک وغیرہ دوسرا مجتہد فی المذہب جس کو مجتہد منتسب بھی کہتے ہیں۔ جو کسی مجتہد مطلق سے نسبت رکھتا ہو اور اپنے استاد کے اصول کی مدد سے دلائل کے ماخذ پر آگاہ ہو اور انہیں اصول و قواعد سے استخراج مسائل پر قادر ہو اگر فروعی مسئلہ میں استاد سے اختلاف کرے تو اپنی رائے کو دلائل قویہ سے استاد کے دلائل کے مقابل پیش کر سکے۔ جیسے امام ابو یوسف امام محمد وغیرہ تیسرا مجتہد فی المسائل جو دونوں مذکورہ بالا مجتہدین کی تقلید کامل کے ساتھ مسائل کا استنباط کر سکتا ہو اپنے امام اور اسکے مذہب کے دیگر ائمہ کے اقوال کا ماہر ہو اور امر جدید پیش آنے پر اُن سے نظر تلاش کر کے مدلل فتوے دے سکتا ہو جیسے امام لحاوی و شمس اللہ حلوانی و شمس اللہ سرخسی و فخر الاسلام قاضی خاں وغیرہ چوتھے صاحب تخریج جو کسی قسم کا اجتہاد نہیں کر سکتا۔ بلکہ کسی امام کے اتباع میں کسی قول مجمل و دوہستین کی تفصیل اور کسی حکم مبہم محمل امرین کی تشریح کر سکتا ہو جیسے امام رازی وغیرہ پانچویں صاحب تریج جو کسی امام کے اتباع میں بعض روایات کو بعض پر ترجیح دینے کی قدرت رکھتا ہو۔ جیسے ابوالحسن قدوری و صاحب ہدایہ وغیرہ چھٹے اصحاب الفتوے جو کسی امام کا قیع ہو اور اُس کے مذہب سے پوری واقفیت رکھتا ہو۔ فروعی پیش آمدہ مسئلہ میں مدلل رائے قائم کر سکتا ہو جیسے عام علما و فقہاء و محدثین۔

جماعت کثیر اہل سنت و الجماعت کا اجماع ہے کہ پہلی دونوں قسموں کے اجتہاد کا دروازہ خیر القرون کے بعد بند ہو گیا۔ اور یہ امر قرین قیاس بھی ہے کہ جو دو و شوق حصول علم دین و تخصیص نصوص و آثار و اقوال سلف کا خیر القرون میں تھا۔ بعد کو کم ہی ہوتا چلا گیا حتیٰ کہ اب اس کا عشر عشر بھی باقی نہیں ہے نہ وہ علم ہے

اور نہ وہ حفظ و ضبط ہے کہ لاکھوں حدیث و آثار صحابہ و تابعین نوک زبان ہوں نہ کوئی لغت عربی کا ایسا حاذق ہے کہ حقیقت اور مجاز اور مترادفات کے فروق سے واقف ہو نہ وہ دیانت و تقویٰ رہا جب یہ خوبیاں نہیں تو اجتہاد کا مضرب کہاں اور اگر یہ بھی سب کچھ حاصل ہو جائے (جو ناممکن ہے) تو قرب زمانہ رسالت کی برکت کہاں سے لاکر شامل کی جائے گی۔

چونکہ گل رفت و گلستاں شد خراب

بوئے گل را از کہ جویم از گلاب

یہ ایک ایسی عظیم الشان فضیلت ہے کہ اس کا بدل ممکن نہیں اس زمانہ کا گیا ذکر ہے۔ امام غزالی و رافعی فرماتے ہیں کہ ہمارا زمانہ مجتہد سے خالی ہے۔ قرون ثلاثہ میں ائمہ مجتہدین فقہا کہلاتے تھے۔ لیکن قرون ثلاثہ کے بعد فقیہ کا مفہوم عالم ہو گیا۔ مسائل فقہ و قسموں پر مرتب ہوئے ہیں ایکٹ مسائل جو شریعت سے ماخوذ ہیں ان میں مجتہد کی حیثیت شاح و مفسر کی ہے دوسرے وہ احکام جن سے شریعت نے سکوت کیا ہے یہاں مجتہد کی حیثیت متضن کی ہے جس طرح اور جن وجوہ سے مجتہدین قرن اول میں اختلاف ہوا ہے قریب قریب وہی وجوہ قرن ثانی و قرن ثالث کے مجتہدین کے اختلاف کی ہیں۔ اُن پر وجوہ ذیل کا اور اضافہ ہوا ہے۔

۱۔ حدیثیں اور آثار صحابہ مختلف ہیں اُن کے مطابق کرنے یا ایک کو دوسرے پر ترجیح دینے میں اختلاف ہوا۔

۲۔ اصول اجتہاد کا اختلاف جیسا کہ امام سیوطی نے لکھا ہے کہ اماموں میں جو اختلاف واقع ہوا ہے وہ تغیر اجتہاد سے ہے۔ (سراج التنبیہ)

۳۔ ایک حدیث ایک امام کو قوی طریق سے پہنچی۔ دوسرے کو ضعیف طریق سے پہنچی تو آخر الذکر نے اس پر بھروسہ نہ کیا۔

۳۔ ایک امام کے نزدیک ایک راوی مجروح ہے۔ دوسرے کے نزدیک نہیں۔

۴۔ حدیثوں کی جانچ کے شرائط میں اختلاف۔

ائمہ میں اختلاف احکام فقہیہ میں ہے۔ عقائد دینیہ میں نہیں اس لئے کہ مسائل عقائد دینیہ کا مغلطی کا فر ہے جیسے یہود و نصاریٰ یا فاسق ہے جیسے بعض فرقہ ہائے ضالہ اسلام ائمہ مجتہدین ایک دوسرے کا احترام کرتے تھے۔ اور ایک دوسرے کو ضال و مضل نہ خیال کرتے تھے یہی وجہ ہے کہ آج تک باوجود اختلاف مذاہب ائمہ اربعہ کے مقلدین ایک دوسرے کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں اور ہر ایک امام کو مقتدا و پیشوا جانتے ہیں۔ امام شافعیؒ نے امام ابوحنیفہؒ کی قبر کے پاس صبح کی نماز پڑھی تو اُن کے پاس ادب سے اپنے مسک کے خلاف قنوت نہ پڑھی اور کہا کبھی ہم اہل عراق کے مذہب پر بھی عمل کر لیتے ہیں (الاضاف شاہ ولی اللہ صاحب) امام احمد حنبلؒ کا مذہب ہے کہ بچنے لگوانے تکبیر بھونکنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ ایک شخص نے ان سے سوال کیا کہ امام نے بچنے لگوائے یا اُس کے تکبیر چلی اور اُس سے خون نکلا اور اُس نے وضو نہ کیا تو کیا آپ اُس کے پیچھے نماز پڑھیں گے امام احمد حنبلؒ نے جواب دیا کہ مالک اور سعید بن مسیب کے پیچھے میں کیوں نماز نہ پڑھوں گا (الاضاف) امام ابو یوسفؒ نے حمام میں غسل کر کے جمعہ کی نماز پڑھائی۔ جب سب لوگ نماز پڑھ کر چلے گئے تو کسی نے کہا کہ حمام میں مرا ہوا چوہا نکلا ہے امام ابو یوسفؒ نے کہا ہم اپنے مدینہ والے بھائیوں کے اس قول پر عمل کرتے ہیں کہ جب پانی دو قل (قل مشکا جس میں ڈھائی مشک پانی آتا ہو) کو پہنچے تو بخش نہیں ہوتا (بزازیہ) امام احمد حنبلؒ بنار ہوئے تو

امام شافعی کا تمیص تبرکاً پہنا کہ اس کی برکت سے مجھ کو شفا ہو جائے گی۔ ہر امام نے بیشمار مسائل جزیہ کو یا آیات مجتہل المعانی سے اس طور پر ثابت کیا ہے کہ معانی محتملہ میں سے ایک معنی کو بقرائن و شواہد ارجح اور دوسرے معنی کو مرجوح قرار دے کر ارجح معانی پر بنائے مسئلہ قائم کی ہے اور مرجوح پر التفات نہیں کیا یا احادیث مختلفہ سے اس طور سے ثابت کیا ہے کہ اپنی تحقیق و تفتیش کے موافق حسب قواعد ترجیح ایک حدیث کو معمول پر قرار دیا ہے اور دوسری کو متروک ٹھہرایا ہے (ایسے نظائر عہد صحابہ میں بھی ہوئے ہیں جن کا بیان پہلے ہو چکا ہے) اس طریقہ سے ہر امام کے نزدیک جو مسائل ثابت ہوئے ان کو مدون کرتے گئے۔ آخر ان مجبوعہ مسائل کا نام مسلک و مذہب مشہور ہوا چونکہ انسان فطرتاً فرست و کیاست تھا بہت دور است میں مختلف المراتب ہیں جس کی طرف آیت قرآنی (و فوق کل ذی علمہ علیم) میں بھی اشارہ ہے۔ اور اسباب ترجیح خود محدثین و مجتہدین کے نزدیک مختلف فیہ ہیں کہیں قوت سند اور ضعف سند پر مدار ترجیح ہے۔ اور کہیں تقدم و تاخر زمانہ پر کہیں صحابہ کے قتال و تواریث پر کہیں روایات کی صفات پر چنانچہ انہیں وجوہ سے اکابر محدثین روایات کی جمع و تفہیل میں مختلف الخیال ہیں پھر جب اسباب ترجیح مختلف فیہ ہیں اور اباب علم مراتب علیہ میں فطرتاً مختلف الاستعداد ہیں تو اختلاف بھی لازمی ہے علل کے اختلاف سے معلومات کا اختلاف نمودار ہوتا ہے اسباب کے تنباین الاثر ہونے سے مبیہات تنبائن الثمر ہوتے ہیں۔ مقدمات دلیل کے متفاوت ہونے سے نتائج متفاوتہ پیدا ہوتے ہیں۔ ایسا اختلاف جن کا منشاء اور مبنی حسن نیت و تلاش حق ہو عند اللہ محمود و مسعود ہے اور خلاف کے حق میں موجب رحمت ہے کہ مسائل میں عمل کے لئے چند صورتوں کا ہونا موجب تسہیل ہے۔ اس ہی اختلاف کے متعلق ارشاد نبویؐ ہے (اختلاف امتی رحمۃ) اسی فطری استعداد کے تفاوت کی

وجہ سے مشاورت کا حکم ہے (و مشاورہ فی الاحمر) ائمہ مجتہدین نے شوریٰ ہی کو مسائل کو طے کیا ہے۔ قرآن و حدیث سے جو مضامین معلوم ہوتے ہیں وہ پانچ قسم کے ہیں۔ اول اعتقادات یعنی وہ امور جن کا علم راسخ دل میں بٹھانا اور اُن پر اذعان قلبی حاصل کرنا مومن کے لئے لازم ہے۔ جیسے ذات و صفات باری و رسالت وغیرہ دوم وہ جن کا تعلق تزکیہ نفس و تہذیب اخلاق سے ہے۔

سوم وہ بیانات جو بنظر عبرت امم سابقہ و انبیاء سابقین کے بیان میں ہیں۔ چہارم احکام قطعیہ جن کا تعلق اصول عبادات و معاملات سے ہے۔ ان چاروں قسموں میں کسی کو اختلاف نہیں۔ ان میں تناقض و تضاد ہے نہ ان میں رائے و اجتہاد کا دخل ہے۔

قسم پنجم وہ ارشادات ہیں جن کا تعلق بیشتر کیفیت عبادات اور فی الجملہ معاملات سے ہے۔ اس کے بارے میں آیات قرآنی میں کم اور احادیث میں بہت بظاہر اختلاف کا توہم ہوتا ہے یہی اجماع ائمہ و مجتہدین میں مختلف فیہ ہیں اور انہیں میں رائے و اجتہاد کا دخل ہے۔ اصول فقہ و تدوین فقہ کا خیال سب سے پہلے امام ابو حنیفہ کو ہوا اسلام کی اس سچی اور خاص شدید ضرورت پر باوجودیکہ اُس زمانہ میں اور بھی جلیل القدر ہستیاں موجود تھیں مگر سب سے پہلے امام ابو حنیفہ ہی کی نظر پہنچی۔

ابن سادات بزور بازو نیست

تا زنجبش خدا سے بخشنده

اور انہوں نے سب سے پہلے کام شروع کیا۔ شیخ ابو محادیہ ضریر کا قول ہے۔ ابو حنیفہؒ نے علم کے طریقہ کے بنیاد ڈالی ایسا کون سا شخص ہے جو اُن کے مبلغ علم تک پہنچا ہو اور کس کو وہ راہ ملی جو ان کو ملی۔ خدا سے تعالیٰ کی اُن پر منت ہے (مناقب الامام لکھنوی) شیخ نصر بن شہیل کا قول ہے کہ لوگ فقہ سے غفلت میں تھے۔ ابو حنیفہؒ نے

اُن کو بیدار کر دیا (تبئض الضعیفہ امام سیوطی شافعی و خیرات الحسان) امام مالکؒ فرماتے ہیں ابو حنیفہ کو فقہ کی توفیق دی گئی (تبئض الضعیفہ و خیرات الحسان) پہلی پہل جس نے فقہ کو مدون کیا اور ابواب و کتب کی ترتیب دی وہ ابو حنیفہؒ ہیں اور امام مالکؒ نے موطا میں انہیں کا اتباع کیا۔ پیشتر صرف اپنے حفظ پر اعتماد کرتے تھے (خیرات الحسان ابن حجر مکی شافعی) امام شافعی کا قول ہے (الناس فی الفقہ عیال علی ابی حنیفہ) یعنی آدمی فقہ میں ابو حنیفہ کے عیال ہیں (اکمال فی اسماء رجال المشکوٰۃ) نواب محسن الملک لکھتے ہیں چنانچہ دوسری صدی کی اوسط سے جس شہر میں جو نامی فقیہ اور عالم تھا ان میں سے بعض بعض نے حدیث کی تالیف پر اور فقہ کی تدوین پر کمر باندھی اور مسائل جمع کرنا شروع کیا۔ چنانچہ مکہ میں ابن جریج و ابن عیینہ نے مدینہ میں امام مالکؒ اور محمد بن عبد الرحمن ابن ابی ذؤب نے کوفہ میں ثوری نے بصرہ میں زبیع بن صبیح نے اول اول حدیث میں تالیف کی۔ اور امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ نے فقہ کی تدوین شروع کی۔ سب سے پہلے حنفی مذہب کی بنیاد پڑی۔ حنفی مذہب کے بعد بنیاد مالکی مذہب کی پڑی۔ (تقلید اور عمل بالحدیث) مرقومہ بالا بیان میں نواب صاحب سے چند غلطیاں ہو گئی ہیں اُن پر ناظرین کو مطلع کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے اول یہ کہ دوسری صدی کے اوسط سے تدوین فقہ کی ابتداء بتلائی ہے حالانکہ دوسری صدی کے اوسط یعنی ۱۵۰ء سے قبل امام مالکؒ موطا ختم کر چکے تھے۔ امام ابو حنیفہؒ کا دفتر فقہ تمام ہو چکا تھا۔ امام ابو حنیفہؒ کی وفات ۱۵۰ء میں ہوئی۔ پھر اس ہی بیان میں اول اول حدیث پر تالیف ہونا بیان کیا ہے۔ حالانکہ حدیث پر تالیفات صحابہ کے زمانہ سے شروع ہو گئی تھیں جیسا کہ حضرت علیؓ و حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ کے حالات میں بحوالہ اصابہ و طبقات ابن سعد مذکور ہو چکا ہے۔ حضرت ابو بکرؓ نے ایک مجموعہ احادیث مرتب کیا تھا۔ (تذکرۃ الحفاظ) حضرت سمرہ بن جندب صحابی المتوفی ۱۵۰ء

ایک نسخہ حدیث مرتب کیا تھا۔ (تہذیب التہذیب) ۹۹۱ء میں خلیفہ عمرو بن عبد العزیز نے حدیث پر تالیفات کرائیں۔ قاضی ابوبکر بن حزم گورنر مدینہ کو فرمان بھیجا (المنظر ما کان من حدایث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاکتنبہ فانی خفت وروس العلم وذاہاب العلماء ولا یقبل الحدیث النبوی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی رسول کریم کی حدیثوں کو تلاش کر کے جمع کرو مجھے علم کے ٹٹنے اور علماء کے فنا ہونے کا خوف ہے۔ صرت رسول کریم کی حدیث قبول کی جائے (بخاری کتاب العلم) امرنا عمرو بن عبد العزیز بجمع السنن فکتبناھا دفترافبعث الی کل ارض لدرسلطان دفقوا یعنی ہم کو عمرو بن عبد العزیز نے حدیثوں کے جمع کرنے کا حکم دیا۔ ہم نے دفتر کے دفتر لکھ ڈالے اور انہوں نے اُن کا ایک ایک مجموعہ ہر جگہ بھیجا۔ (جامع بیان العلم روایت سعد بن ابراہیم) ایسا ہی فتح المغیث میں ہے۔ پس یہ بیان کہ دوسری صدی کے وسط سے تالیف حدیث و تدوین فقہ شروع ہوئی۔ کسی طرح صحیح نہیں۔ امام ابو حنیفہؒ نے تدوین فقہ کا کام ۱۵۰ء سے اس طرح شروع کیا کہ اپنے تلامذہ میں سے چالیس اہل کمال کی مجلس بنائی آخر میں اس مجلس کے ارکان میں بقول امام طحاوی امام ابو یوسف امام زفر۔ امام محمد و احباب داؤد طای شیخ فضل بن عیاض وغیرہ تھے۔ اس جماعت کے ارکان اُن تمام علوم و فنون کے ماہر تھے جن کی فقہ و اجتہاد کے لئے ضرورت تھی۔ مثلاً یحییٰ بن زائدہ و امام یوسف و جہان و مندل و خواجہ داؤد طائی حدیث و آثار میں قاسم بن معن و امام محمد لغت و دیگر علوم عربیہ میں امام زفر استنباط میں کامل تھے یہ کام عین صحابہ و تابعین کے اتباع میں تھا۔ رسول کریم کی وفات کے بعد ابوبکر صدیقؓ نے مجلس شوریٰ مرتب کی وہ مجلس عہد خلافت راشدہ تک قائم رہے۔ جب زمانہ سلاطین کا ہوا۔ وہ نظام درہم و برہم ہو گیا۔ پھر اس طریقہ کو خلیفہ عمرو بن عبد العزیز نے قائم کیا پھر بیست صحابہ مردہ ہو گئی

اور امام ابوحنیفہؒ نے اس کو زندہ کیا۔ مدون کا طریقہ یہ تھا کہ کوئی مسئلہ پیش کیا جاتا اگر اُس پر سب متفق ہو گئے تو فوراً ضبط تحریر میں آگیا۔ اگر اختلاف ہوا تو اس پر آزادانہ بحث ہونے لگیں۔ امام صاحب سب کی تقریریں سن کر فیصلہ کر کے تحریر کراتے ایسا بھی ہوتا تھا کہ بعض حضرات فیصلہ کے بعد بھی اپنی رائے پر قائم رہتے تھے تو وہ اختلاف بھی قلمبند کر لیا جاتا تھا۔ جب تک تمام اہل مجلس جمع نہ ہو لیتے تھے کام شروع نہیں کیا جاتا تھا۔ ایک مرتبہ امام زفر نے ایک مسئلہ میں شام سے بحث شروع کی اس ہی میں صبح ہو گئی۔ صبح ہوتے فیصلہ ہوا۔ شیخ ابن مبارک فرماتے ہیں کہ میں ابوحنیفہؒ کی مجلس میں صبح و شام جایا کرتا تھا ایک بار حیض کے مسئلہ میں گفتگو شروع ہوئی۔ تین دن تک صبح شام بحثیں ہوتی رہیں تیسرے دن شام کو اسد اکبر کا نعرہ بلند ہوا یعنی مسئلہ طے ہوا۔ اس پر اظہار خوشی کیا گیا۔ اس طرح سترہ سال تک یعنی بتیس برس میں فقہ کا ایک مجموعہ مدون ہوا۔ اس مجموعہ کی ترتیب اس طرح تھی۔ باب الطہارۃ، باب الصلاۃ، باب الصوم، دیگر عبادات کے ابواب اس کے بعد معاملات سب سے آخر میں میراث یہ مجموعہ ایسا مقبول ہوا کہ جس قدر طیار ہوتا جاتا تھا اسی قدر ملک میں شائع ہوتا جاتا تھا امام ابوحنیفہؒ کے معاصرانہ مجتہدین بھی اس مجموعہ سے استفادہ کرتے تھے۔ حیانچہ کتاب ابن کی نقل امام سفیان ثوریؒ نے بھی حاصل کی تھی۔ امام ابوحنیفہؒ نے تیرہ لاکھ مسائل مدون کیے۔ (فلائد العقود العقیان) امام موفیؒ نے لکھا ہے کہ امام ابوحنیفہؒ نے تراسی ہزار مسئلے لکھے ہیں۔ جن میں سے اڑتیس ہزار عبادات میں اور پینتالیس ہزار معاملات میں ہیں۔ امام مالکؒ کا قول ہے کہ اسلام میں ابوحنیفہؒ کے ساٹھ ہزار اقوال ہیں۔ ہر مسئلہ اقوال میں تطبیق کی یہ صورت ہے کہ اول میں تمام جزئیات کو شمار کیا گیا ہے اور آخر میں صرف اصل مسائل گنے ہیں۔ (جس مسئلہ میں کتاب و سنت سے تصریح نہ پاتے) (امام ابوحنیفہؒ) تو علما کو جمع کرتے اور جس پر سب متفق ہوتے اُس پر

عمل کرتے تھے اور جب کوئی استنباط کرتے تھے وہ بھی بغیر اجماع علماء زمانہ نہ لکھتے
 تھے (میزان شعرانی) امام ابو حنیفہ نے اپنے مذہب کو مشورے سے طیار کیا ہے۔ ہر
 مسئلہ کو اپنے اصحاب پر پیش کرتے۔ اس پر مناظرہ کرتے تھے۔ (سراجیہ) امام صاحب
 کا اجتہاد اس قدر مقبول ہوا کہ امت مرحومہ کی کثیر تعداد نے اور بڑے بڑے ائمہ نے اس
 کو قبول کیا۔ شیخ ابن مبارک فرماتے ہیں کہ ابو حنیفہ کی رائے مت کہو تفسیر حدیث کہو
 (حقیقۃ العقیقہ) شیخ وکیع بن الجراح محدث (بخاری کے راوی ہیں ان کے متعلق امام
 احمد حنبل نے فرمایا ہے کہ میں نے ان سے بڑھ کر حافظ العلم نہیں دیکھا) کے متعلق
 خطیب بغدادی نے لکھا ہے (کان یفتی بقول ابی حنیفہ) یعنی وہ ابو حنیفہ کے قول کے
 مطابق فتویٰ دیتے تھے۔ (مختصر تاریخ بغداد لابن جزلی) وحقیقت امام ابو حنیفہ کا فقہ
 کامل فقہ ہے۔ امام مالک نے جیسا کہ بیان ہو چکا ہے انہیں کی دیکھا دیکھی اُس ہی
 طرز پر کام کیا۔ امام احمد حنبل کے متعلق مورخ ابن خلدون لکھتا ہے اور بڑے پایہ
 کے محدث ہونے کے باوجود حنفی فقہ کے خوشہ چین بنے (تاریخ ابن خلدون) امام
 شافعی کے متعلق لکھتا ہے اہل حجاز کا طریقہ (امام مالک کا مسلک) اہل عراق (امام
 ابو حنیفہ کا مسلک) ملا جلا کر اپنا فقہی مسلک الگ قائم کر لیا۔ (تاریخ ابن خلدون)
 امام ابو حنیفہ نے جو مجموعہ مرتب کیا تھا وہ تلف ہو گیا۔ اس کے تلف ہونے کا ایک
 قوی سبب یہ ہوا کہ امام صاحب کے شاگرد امام ابو یوسف و امام محمد نے ان مسائل کو
 ایسی توضیح و تشریح سے لکھا کہ اصل ماخذ کی ضرورت ہی نہ رہی ان کی تصانیف
 رواج پا گئیں۔ اصل ماخذ معدوم ہو گیا۔ یہ بعینہ ایسی ہی صورت ہے جس طرح خلیل و
 ابو عبیدہ وغیرہ ائمہ نحو کی تصانیف متاخرین کی تصانیف کے بعد معدوم ہو گئیں۔
 امام ابو یوسف و امام محمد کی تصانیف جو آج دنیا میں موجود ہیں وہ امام ابو حنیفہ ہی
 کے مسائل کا ذخیرہ ہیں۔ ان دونوں حضرات کے علاوہ اور بہت سے محدثین و علماء

وائے وفقہانے امام صاحب کے مذہب پر کتا میں تصنیف کیں۔ یہ مختصر تالیف ان تمام کی تو کیا کسی ایک تصنیف و مصنف کے تذکرہ کے بھی متحمل نہیں ہو سکتی۔ فقہ حنفی پر بعض نامور و فاضل سلاطین نے بھی کتا میں لکھی ہیں۔ ان میں سلطان محمود غزنوی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب التفرید نہایت مستند ہے جس میں ساٹھ ہزار مسئلے ہیں۔ سلطان اورنگ زیب عالمگیر غازی رحمۃ اللہ علیہ نے فتاوائے عالمگیری مرتب کرایا۔ جو آج ہمارے علما کا رہنما ہے امام صاحب مشدد فی الروایت مشہور تھے۔ لیکن استنباط مسائل میں احادیث کے لینے میں نہایت فراخ دلی سے کام لیا ان کا قول ہے ضعیف حدیث میرے نزدیک زیادہ پسند ہو گوگوں کی رائے سے (عقود الجواهر العتیف) روایت یا المعنی (وہ روایت جس کو مستند تابعین نے صحابہ سے سن کر بیان کیا ہو مگر سب کے الفاظ مختلف ہوں۔ لیکن مطلب ایک ہو) عام محدثین اس کو جائز رکھتے ہیں۔ حضرت ابن مسعود صحابی کو روایت باللفظ (یعنی راوی نے وہ الفاظ محفوظ رکھے ہوں۔ جو رسول کریم نے ارشاد فرمائے) پر اصرار تھا امام صاحب نے روایت بالمعنی کو جائز نہیں رکھا مگر اس میں یہ سہولت کر دی تھی کہ ان کے زمانہ سے پہلے جو روایتیں اس طرح کی جا چکی تھیں ان کو اس شرط پر قبول کیا کہ ان کا بیان کرنے والا فقیہ ہو یعنی الفاظ کے اثر اور معانی کے تغیر سے واقف ہو مرسل (مرسل کی جمع ہے وہ حدیث جس کو صحابی نے بیان کیا ہو مگر رسول کریم کا نام مبارک نہ لیا ہو۔ یعنی قال رسول اللہ نہ کہا ہو یا تابعی نے بیان کیا ہو اور صحابی کا نام نہ لیا ہو) امام مالک امام ابو حنیفہ، امام احمد حنبل نے حدیث مرسل کو بھی صحیح تسلیم کیا ہے۔ اور اس پر کل صحابہ اور تابعین کا اجماع ہے (کشف پرکودی) لیکن امام بخاری وغیرہ محدثین نے حدیث مرسل کو اپنے اجتہاد سے ساقط الاعتبار قرار دیا ہے امام ابو حنیفہ اور تمام مجتہدین اول مسئلہ کو کتاب و سنت و مذاہب سلف میں تلاش کرتے تھے۔ مجبور ہو کر قیاس کی طرف رجوع کرتے تھے۔ امام مالک ابتدائے کار میں تو مثل متقدمین کے حفظ ہی پر اعتماد کرتے تھے

لیکن امام ابو حنیفہ کا عمل سن کر مسلمہ سے انہوں نے تحریر کا سلسلہ شروع کیا اور مسلمہ میں موطا ختم کر دی موطا کی تالیف امام ابو حنیفہ کے دفتر فقہ کے بعد شروع ہوئی۔ مگر اختتام پہلے ہوا اسی وجہ سے قاضی ابوبکر ابن عربی نے شرح موطا میں لکھا ہے (هذا ان ل کتاب الف فی شرایع الاسلام)۔

یعنی یہ پہلی کتاب ہے جو شریعت اسلامیہ میں لکھی گئی ہے) موطا کا پہلے ختم ہونا تعجب انگیز نہیں کیونکہ موطا امام ابو حنیفہ کے دفتر فقہ کا عشر عشر بھی نہیں لیکن درحقیقت عجیب و غریب کتاب ہے۔ امام مالک علم و فضل و اتقا کے بحر ناپیدا کنار تھے اگرچہ مدنیہ میں پیدا ہوئے مگر کسی صحابی کے دیدار کا شرف حاصل نہیں ہوا۔ مدنیۃ الرسول کے مفتی و فقیہ و مدرس تھے۔ (بلبل ہیں کہ قافیہ گل شود بست) موطا کے املا میں بڑے بڑے محدثین و ائمہ شریک ہوتے تھے جب موطا طیار ہو گئی تو امام مالک نے اس کو شیوخ حدیث کے سامنے پیش کیا سب نے پسند کیا۔

(ریسان المحدثین) موطا سے پہلے جو حدیث کی کتابیں تالیف ہوئی تھیں ان کا بنی زیادہ تر اصحاب و تابعین کے فتاویٰ تھے۔ امام مالک نے موطا میں احادیث صحیح و سند منقطع و مرسل کو مبنائے اول اور آثار و فتاویٰ کو مبنائے ثانی قرار دیا۔ اور صحت میں کمال احتیاط سے کام لیا۔ موطا میں سات سو حدیثیں ہیں موطا ہی سے صحیحین طیار ہوئی ہیں۔ شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی فرماتے ہیں نسبت دریں ہر سکتب (موطا و بخاری و مسلم) آنت کہ گویا موطا اصل و ام صحیحین است و صحیح بخاری و مسلم ہر چند در ربط و کثرت احادیث وہ چند موطا باشند لیکن طریق روایت احادیث و تمیز رجال و راہ اعتبار و استنباط از موطا آموختہ اند و اگر بنظر تفحص دیدہ شود۔ احادیث مرفوعہ موطا غالباً در صحیح بخاری موجود اند پس صحیح بخاری مثل است بر موطا یا اعتبار احادیث مرفوعہ آرے آثار صحابہ و تابعین در موطا زیادہ است

(عجالتہ نافعہ) ائمہ مجتہدین میں سے امام شافعی و امام محمد اور بکثرت محدثین مثل عبداللہ بن وہب مصری و یحییٰ بن یحییٰ اور فقہتہا کی جماعت کثیر مثل ہشام بن عبداللہ بن قاسم فقیہ اور صوفیائے کرام میں خواجہ ذوالنون مصری سلاطین و خلفاء میں سے ہارون رشید و ماموں رشید عام علماء میں سے تقریباً ایک ہزار اشخاص نے موطا میں امام مالک سے روایت کی ہے امام سیوطی فرماتے ہیں کہ امام مالک سے روایت کرنے والوں کی جس قدر کثیر تعداد ہے اتنی کسی امام کے روات کی نہیں۔ (تذویر احوالک) موطا کے شارحین محققین محشیین کی بڑی تعداد ہے تقریباً پچیس علماء کبار مثل ابوسلیمان الخطابی و قاضی عیاض وغیرہ نے موطا کی شرح و تعلیق وغیرہ کی ہے امام مالک کا مذہب مغرب و اندلس میں پھیلا اگرچہ اور مالک میں بھی آپ کے مقلد ہیں۔ مگر کم مغرب و اندلس میں اس مذہب کی اشاعت کا خاص باعث یہ ہے کہ وہاں سے حصول علم کے لئے جس نے سفر کیا وہ حجاز ہی پہنچا۔ حجاز میں امام مالک اور ان کے شاگردوں کا درس جاری تھا۔ عراق میں قاضی اسمیل مصر میں ابن القاسم کے ذریعہ مالکی مذہب کی اشاعت ہوئی۔ عبدالملک بن حبیب جب ابن القاسم وغیرہ سے تحصیل علم کر کے اندلس پہنچے تو تمام اندلس میں مالکی مذہب پھیلا دیا اور فقہ مالکی میں واضحاً نام کتاب لکھی ان کے شاگرد عقبی نے عقبیہ ایک کتاب لکھی۔ اسد بن العراث نے ایضاً نام ایک کتاب لکھی اور اس کو لے کر قیردان آئے۔

اس ہی زمانہ میں امام سفیان ثوری اور امام اوزاعی اور امام موسیٰ کاظم کا بھی اجتہاد جاری تھا لیکن ان کے مذاہب اس قدر باقاعدہ مدون نہیں ہوئے اس لیے کچھ چل چل کر فنا ہو گئے۔ ان کے علاوہ اور بھی مجتہد تھے۔ لیکن سب سے مشہور اس قرن میں یہی حضرات تھے۔ امام ابو حنیفہ کے شاگردوں میں بہت سے مجتہد تھے۔ ان میں زیادہ مشہور حضرات کے متعلق آگے لکھا جائے گا۔ ان کا اجتہاد اگرچہ امام صاحب کی

حیات ہی میں شروع ہو گیا تھا۔ لیکن اصل زمانہ اُن کے اجتہاد کا امام صاحب کی ذات کے بعد سمجھا جاتا ہے وہ حضرات بھی اس ہی قرن کے مجتہدین میں شامل ہیں۔ اسی طرح تلامیہ امام مالک بھی۔

امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا مسلک و مذہب صرف انہیں دو حضرات کا مرتب کردہ نہیں جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے وہ ایک جماعت فقہاء و محدثین کے مدونہ مذاہب ہیں۔ متقدمین و متاخرین سب میں تنہا امام مذہب ہی کی رائے پر عمل نہیں ہے بلکہ اُس مذہب کے دیگر مجتہدین کے فتوؤں پر بھی عمل ہے جو امام مذہب کی رائے کے خلاف ہیں ایسا ہی شافعی و حنبلی مذاہب میں ہے۔ مثلاً حنفیوں کا عمل اور امام محمد کا فتویٰ آپ متعل کے پاک ہونے پر امام ابو حنیفہ کے خلاف ہے۔ اول وقت عصر و عشا کے متعلق اور کھیتی کی ٹہائی کے معاملہ میں امام ابو حنیفہ کے خلاف۔ امام ابو یوسف و امام محمد کے فتوے ہیں امام شافعی کا فتویٰ ہے کہ ذوی الارحام کو وراثت نہ کیا جائے اگر فروض و عصابات نہ ہوں تو ترکہ بیت المال میں دیدیا جائے۔ دیگر ائمہ مذہب شافعی کا فتویٰ اس کے خلاف ہے کہ بیت المال کا انتظام نہ ہو تو ذوی الارحام کو وراثت بنایا جائے۔ امام شافعی کا فتویٰ ہے کہ سادات کو مال زکوٰۃ نہ دیا جائے مذہب شافعی کے امام امام رازی کا فتویٰ اس کے خلاف ہے کہ دیا جائے اور بیت سے اس قسم کے مسائل ہیں۔ غرض مذاہب اربعہ کسی ایک امام کی محنت و طباعی کا نتیجہ نہیں ہیں بلکہ امت مرحومہ کے بہت سے اکابر کی جانفشانیوں کا ثمرہ ہیں۔ چونکہ ان جماعتوں کے صدر اور اجتہاد کے بانی وہ تھے اس لئے مسلک و مذہب ان کے نام پر مشہور ہوا امام ابو حنیفہ کی طرح اگرچہ دیگر ائمہ ثلاثہ نے تدوین مذہب کے لئے کوئی باقاعدہ جماعت ترتیب نہیں دی تھی لیکن اُن کے تلامذہ اور اہل درس کی رائے اکثر اُن کے مسائل میں شامل رہتی تھی۔ ائمہ کے متعلق یہ کسی کا عقیدہ نہیں ہے کہ وہ معصوم تھے

اگر اُن کو معصوم سمجھتے تو انہیں کے تمام اقوال لیتے اور اُن کے فتوؤں سے سر موٹجاؤں نہ کرتے
ہاں یہ خیال ضرور ہے کہ وہ حضرات موید من اللہ تھے اور انہوں نے کمال احتیاط و دقت
سے مسائل کو قرآن و حدیث سے اخذ کیا ہے اور اس میں جو کمی رہ گئی تھی وہ ان کے
ملازمہ وائمہ ماجد نے پوری کر دی۔ اس لئے ان کا تمام مذہب قرآن و حدیث کے
موافق ہے۔ اُن کا اتباع خدا و رسول کی اطاعت سمجھ کر کیا جاتا ہے اب نہ وہ علم و
فضل ہے نہ وہ تقویٰ و طہارت نہ وہ فراست و دیانت ہے باوجود سب کے بھی کسی کا
اُن مراتب تک پہنچنا ممکن نہیں معلوم ہوتا اس لئے امت کسی کی تقلید پر مجبور ہے
اُن کی تقلید آیات (وَ اِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا نَزَّلَ اللّٰهُ قَالُوْا اِنْ تَنْتَهِبُ مَا لَمْ يَنْزِلْ عَلَيْنَا
عَلَيْهِ اَبَاءَنَا - یعنی جب اُن سے کہا جاتا ہے کہ جو خدا نے نازل کیا ہے اس پر عمل
کرو تو وہ کہتے ہیں ہم تو اسی طرح کریں گے جس طرح اپنے باپ دادوں کو کرتے دیکھا ہے)
اور (اِنَّا وَجَدْنَا اَبَاءَنَا عَلٰى اٰمَةٍ وَّ اِنَّا عَلٰى آثَارِهِمْ مُّقْتَدُوْنَ - یعنی
ہم نے اپنے باپ دادوں کو جس روش پر پایا ہے اس ہی پر چلتے ہیں) کے تحت
میں نہیں آتی بلکہ آیات (فَاَسْئَلُ اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ - یعنی
علم والوں سے دریافت کرو اگر تم نہیں جانتے) اور (اطِيعُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُوْلَ
وَاَطِيعُوا اٰمَرَ الْاَمْرِ - یعنی اللہ اور رسول اور اپنے درمیان حکم کرنے والے کی
اطاعت کرو) اولی الامر سے مراد فقہاء ہیں یہی معنی حضرت جابر صحابی و حضرت ابن عباس
صحابی و امام حسن بصری تابعی سے منقول ہیں (تفسیر جبرید و ابن کثیر) کی مطابق ہے
اور احادیث رسول کریم (قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَعِثَ مِنْكُمْ
بَعْدِي فَسِيرِيْ اَخْتَلَفَا كَثِيْرًا فَعَلِيْكُمْ بِسُنَّتِيْ وَ سُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِيْنَ
الْمُهْمَدِيْنَ تَمَسَّكُوْا بِهَا وَ عَضُّوْا عَلَيْهَا بِاللِّوَاظِلِّ رُوْلَاهُ اِحْمِلُوا اَبْوْدَانِيْ دَوَالْتُمْ
وَ ابْنُ مَاجِدٍ - یعنی رسول کریم نے فرمایا کہ تم میں سے جو کوئی میرے بعد

زندہ رہے گا وہ بڑا اختلاف دیکھئے گا پس لازم ہے کہ میرے سنت اور میرے خلفاء راشدین کی سنت کو مضبوط پکڑے۔) رسول کریم کے عہد میں یہ عمل تھا کہ سب آپ کا اتباع کرتے تھے۔ پیر و نجات میں جہاں آپ کسی کو مجاز کرتے تھے ان کا اتباع ہوتا تھا۔ باوجودیکہ وہاں اور بھی صحابی ہوتے تھے لیکن اتباع امیر مجاز ہی کا کیا جاتا تھا۔ عہد خلافت راشدہ میں بھی یہی دستور رہا کہ خلفاء اور ان کے مجاز کردہ اصحاب کا اتباع ہوتا تھا منکرین زکوٰۃ پر ابوبکر جہاد کا ارادہ کرتے ہیں عمر اس کے خلاف حدیث پیش کرتے ہیں حضرت ابوبکر اپنا اجتہاد پیش کرتے ہیں سب یہ چون و چرا تسلیم کر لیتے ہیں کیونکہ جانتے تھے کہ نص کے معنی مجتہد سے بہتر کوئی سمجھ نہیں سکتا ہر فہم کی رسائی اس حد تک ممکن نہیں اور رسول کریم نے فرمایا کہ معصیت میں اطاعت نہیں اور میں اطاعت ہے۔ (مشکوٰۃ باب الامارۃ)

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتبعوا السواد الاعظم فانہ منی من سنتہ
فی الناس رواہ ابن ماجہ یعنی بڑے جتھے کی پیروی کرو جو اس سے جدا ہوا اس کا ٹھکانا
آگ ہے (لا تجمیع امتی علی الضلالتہ یعنی امت کا اجتماع گمراہی پر نہ ہوگا) حضرت ابن مسعود
صحابی فرمایا کرتے تھے کہ ساتیقین کی پیروی کرو۔ (کشف الاسرار) تابعین کا بھی یہی عمل
تھا کہ جس جگہ مجتہد تھا صرف اس کا اتباع ہوتا تھا اس کے فتوے سے تجاوز نہ کرتے
تھے جیسا کہ کشف الغمہ کے حوالہ سے نواب صدیق حسن خاں کی تحقیق نقل کی جا چکی ہے ہمیں
شکر اتباع مجتہد کی سب سے پہلی نظیر تاریخ اسلام میں یہ ملتی ہے کہ جب
حضرت علی اور امیر معاویہ کے درمیان محکم (نیچایت) قرار پائی اور جس قدر صحابہ
و تابعین موجود تھے سب نے اس کو یا اتباع ہر دو مجتہدین یعنی حضرت علی و امیر معاویہ
قبول کر لیا تو ایک قلیل جماعت مسلمانوں کی حضرت علی کے خلاف ہو گئی۔ اور ان کو
کافر کہنے لگی کہ یہ نص صریح (ان بالحکم الا للہ) کے خلاف دوسرے کو حکم (نیچ) مقرر
کرتے ہیں صحابہ اور تابعین کے زمانہ میں چونکہ کثرت سے مجتہد تھے اس لئے

کسی کے متبعین کی شان ایک گروہ کی سی نہ معلوم ہوتی تھی اور کوئی گروہ کسی شیوا کے نام سے مشہور نہ تھا۔ حالانکہ ہر قصبہ و آبادی کے لوگ کسی نہ کسی کے متبع تھے اور ہر جگہ کوئی نہ کوئی مجتہد تھا۔ اسی ہی مجتہدین کی کثرت سے بعض کو یہ دھوکہ ہوا ہے کہ اس زمانہ میں عل بالحدیث اُس طرح جس طرح آجکل ہے حالانکہ یہ صورت قرونِ ثلاثہ میں کبھی بھی نہیں ہوئی۔ مجتہد بھی سارے عال بالحدیث تھے حدیث و قرآن ہی کے موافق وہ حکم دیتے تھے۔ لیکن ہر ایک میں تو یہ قابلیت نہ تھی جو قابل تھے وہ حاکم تھے جن میں قابلیت نہ تھی وہ محکوم تھے جب زمانہ بگڑا اور حدیثیں گھڑی جانی لگیں۔ اور بہت سے فتنہ و فساد برپا ہوئے تو خلیفہ عمرو بن عبدالعزیز نے (جن کو مکی السنۃ کہا جاتا ہے) جس طرح دیگر مردہ سنتوں کو زندہ کیا اس سنت کا احیاء بھی کیا کہ عام حکم جاری کر دیا۔ کہ لوگ فقہاء کا اتباع کریں (دارمی بردایت حید) یہی عمل تقلید متابعین و تبع تابعین اور دیگر بزرگان دین کا رہا مولوی ابوبکی محمد شاہ جہاں پوری لکھتے ہیں پھر قرنِ ثالث (یعنی تبع تابعین کا زمانہ) آیا۔ اسی قرن میں امام ابوحنیفہ اور امام مالک اور امام شافعی اور امام احمد حنبل ہوئے کیونکہ امام مالک ۱۷۱ھ میں وفات پائی امام ابوحنیفہ نے ۱۵۰ھ میں اس ہی سال امام شافعی پیدا ہوئے اور امام احمد حنبل ۲۴۱ھ میں پیدا ہوئے یہ چاروں بھی پہلوں ہی کے طریقہ پر تھے ان کے زمانہ میں بھی کسی خاص شخص کا مذہب مقرر نہ تھا۔ جس کو آپس میں درس دیتے ہوں انہیں کے طرز عمل کے قریب قریب ان کے اتباع کا بھی طرز عمل تھا۔ (سبیل الرشاد) یہ تو ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں اور اس کو تسلیم کرتے ہیں کہ کوئی مذہب کسی کے نام سے جاری نہ تھا۔ مگر مجتہد معین تقلید تھے چونکہ کثرت سے مجتہد تھے اس لئے کسی ایک کے متبعین کی شان علیحدہ ایک گروہ کی سی نہ تھی۔ ہر مجتہد کا اتباع اس کے شاگرد اور معتقد کرتے تھے اس عبارت سے یکتب ہونا ہے کہ مولوی صاحب نے امام ابوحنیفہ اور امام مالک

قرن ثالث میں لکھا ہے اور اول الذکر دونوں حضرات کا سن وفات اور آخر الذکر دونوں حضرات کا سن ولادت لکھ کر جوڑ ملانے کی سعی لاحاصل کیوں کی ہے۔ غالباً امام ابو حنیفہ کی تابعیت پر پردہ ڈالنا مقصود ہو امام ابو حنیفہ اور امام مالک دونوں کی ولادت قرن اول میں ہے ان کا اجتہاد قرن ثانی میں ہے۔ امام ابو حنیفہ کی وفات بھی قرن ثانی میں ہے امام مالک کی وفات قرن ثالث میں ہے۔ امام شافعی و امام احمد حنبل دونوں کی ولادت قرن ثانی میں ہے ان کا اجتہاد قرن ثالث میں ہے کیونکہ قرن اول سنہ ۱۱۰ تک قرن ثانی سنہ ۱۱۰ تا ۲۰۰ تک قرن ثالث سنہ ۲۰۰ تا ۳۰۰ تک ہے (فتح الباری و سبیل الرشاد) الغرض جب فساد و فتن بڑھنے لگے تو اس خیال سے کہ کہیں حدیث کی طرح لوگ فقہ پر بھی ہاتھ صاف نہ کریں اور فرقوں کی کثرت اسلام کی صورت نہ بدل دے بزرگان امت نے ان چاروں مذاہب کی تقلید پر اجماع کر لیا۔ کیونکہ یہی سب سے زیادہ مروج و مدون تھے۔ علامہ ابن خلدون رقمطراز ہیں۔ ممالک اسلام میں انہیں چاروں مذاہب کی تقلید عام ہو گئی۔ باقی اور جتنے مذاہب تھے بھول بسر گئے۔ اور خلافت کا دروازہ بند ہو گیا۔ اس لئے کہ علوم میں اصطلاحات کثرت قائم ہو گئی تھیں۔ جن کی وجہ سے درجہ اجتہاد تک پہنچنا مشکل تھا۔ اس وقت یہ اندیشہ ہوا کہ کہیں نا اہل فقہ پر ہاتھ ڈال کر بغیر بصیرت نامہ کے فقہ میں جھگڑاٹ پھاٹ اور اضافہ نہ کر دیں۔ تمام امت نے انہیں مذاہب اربعہ میں سے کسی ایک کی تقلید کو اپنے اوپر واجب کر لیا (مقدمہ تاریخ ابن خلدون) اگر یہ صورت نہ ہوتی تو آج اسلام میں لاکھوں فرقے ہوتے اور گھر گھر ایک مجتہد متوافقت کے نام پر لاکھوں رسالے لغو اور مہمل مدون ہو جاتے۔ شیخ علی خواص سے جب کوئی پوچھتا کہ آج کل تقلید مذہب معین کی واجب ہے یا نہیں تو فرماتے تھے کہ واجب ہے تجھ پر جب تک کہ تو شریعت اولی (درجہ اجتہاد) تک نہ پہنچ جائے (میرزا شہرانی) مولوی ابویحییٰ صاحب لکھتے ہیں کہ دو صدی کے بعد کا زمانہ ہے کہ تقلید مشروع ہوا (سبیل الرشاد) اگر

اگر یہ صحیح مانا جائے تو بھی یہ صورت غیر القرون کے اندر ہے جس کے بزرگوں کا اجماع اسلام میں محبت ہے مولوی صاحب مذکور اسی کتاب میں لکھتے ہیں جن کی بہتری اور خوبی کی شہادت خود پیغمبر صاحب نے دی (حاشیہ پر) یعنی اصحاب غیر القرون جو کہ صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین میں (ص ۲۲) امام ابو حنیفہؒ نے سلمہ سے امام مالکؒ نے سلمہ سے فتوے دینا شروع کیا۔ اسی وقت سے اُن کے مقلد و تبع حسب دستور مازید پیدا ہو گئے امام مالکؒ سلمہ میں امام ابو حنیفہؒ سلمہ میں اپنے استاد کے جانشین ہوئے اس وقت سے ان کے تقلیدین و متبعین میں اور اضافہ ہو گیا۔ صاحب ارشاد الساری نے لکھا ہے حضرت طارق بن شہاب بجلی صحابی تھے سلمہ میں وفات پائی۔ اس قول پر یہ کہنے کی جرات کیجاتی ہے۔ کہ امام مالک و امام ابو حنیفہ کی تقلید عہد صحابہ میں شروع ہوئی۔ شیخ یحییٰ بن معین محدث (جن کے سامنے امام بخاری نے بخاری شریف کو بغرض استقصاواب پیش کیا تھا) فرماتے ہیں (الفقه فقه ابو حنیفہ علی ہذا درکت الناس یعنی فقه فقه ابو حنیفہ کا ہے ہم نے لوگوں کو اسی پر پایا ہے) تاریخ ابن خلدون جلد ثالث (شیخ یحییٰ بن معین کی ولادت ۵۸۱ھ میں ہوئی۔ اگر آٹھ برس کی عمر سے ان کی یاد شمار کی جائے تو ۶۶۱ھ میں انہوں نے امام ابو حنیفہ کی تقلید دیگی۔ شیخ فضل بن موسیٰ محدث (تذکرۃ الحفاظ میں ان کو حفاظ حدیث میں شمار کیا ہے) لوگوں کو ترغیب دیتے تھے کہ امام ابو حنیفہ کی تقلید کرو۔ (مناقب الامام المکرم) شیخ فضل بن موسیٰ کو شیخ ابن مبارک کا ہم سن لکھا ہے (جواہر المصنوع) شیخ ابن مبارک کی ولادت ۵۸۱ھ کی ہے تو اگر شیخ نے یہ ترغیب کا سلسلہ میں سال کی عمر میں بھی کیا ہو گا تو سلمہ کا یہ واقعہ ہو سکتا ہے اور اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اس سن سے قبل امام کی تقلید ہوتی تھی۔ غرض امام ابو حنیفہ کی تقلید قرن ثانی میں تھی۔ اور دوسری صدی کی ابتداء یعنی سلمہ سے تھی چونکہ تابعین کثرت سے تھے اور تبع تابعین میں بھی بہت سے علما پیدا ہو گئے تھے اس لئے مذاہب بھی کثرت سے تھے جب وزرہ

شروفتن میں اضافہ ہونے لگا تو بزرگان امت نے یہ خیال کر کے کہ اگر یہ کثرت کا سلسلہ
 اسی طرح چلتا رہا۔ تو اسلام کی شکل ہی بدل جائے گی۔ اور گھر گھر مذہب و مجتہد پیدا
 ہو جائیں گے۔ فقہ پر نا اہلوں اور غیر متدین لوگوں کو دست درازی کا موقع مل جائے گا
 ان چاروں مذہبوں (حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی) کی تقلید پر اجماع کر لیا۔ کیونکہ یہی مذہب
 سب سے زیادہ مروج و مدون تھے۔ دیگر مذاہب حق یا تو معدوم ہو چکے تھے یا معدوم
 ہونے کے قریب تھے اور وہ مرتب بھی نہ تھے۔ یہ اجماع دوسری صدی کے آخر میں
 قرن ثالث میں ہوا۔ اس ہی زمانہ سے حنفی، مالکی وغیرہ ناموں کی بنیاد پڑی جس وقت
 میں یہ مضمون لکھ رہا تھا میرے ایک دوست نے کہا کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے الانصاف
 میں تحریر فرمایا ہے کہ مذہب معین کی تقلید دوسری صدی ہجری سے رائج ہوئی میں نے
 کہا کہ مولوی ابوبکری صاحب سبیل الرشاد میں شاہ صاحب کا قول حجۃ اللہ بانہ سے نقل کرتے
 ہیں کہ چوتھی صدی کے پہلے کے لوگ کسی ایک مذہب معین کی تقلید پر جمع نہ تھے (ص ۷۵)
 یہ دونوں قول شاہ صاحب کے ہیں ان میں صحیح کون سا ہے۔ میرے خیال میں آخری قول
 کسی محرف کی کارگزاری ہے۔ اور قول اول صحیح ہے کیونکہ متفقہ میں کے اقوال کے مطابق
 ہے۔ ہم کو خود اقرار ہے کہ امام ابو حنیفہ کی تقلید دوسری صدی ہجری سے شروع ہوئی۔
 اور دوسری ہی صدی کے آخر میں مذاہب اربعہ کی تقلید کے وجوب پر اجماع ہوا اور یہ تمام
 اختیار کئے گئے ہیں۔ یہی مراد شاہ صاحب کی ہے۔ ائمہ مجتہدین نے مسائل کا استنباط
 قرآن و حدیث ہی سے کیا ہے۔ خواہ مخواہ رائے و قیاس سے کام نہیں لیا۔ اور جو زمانہ
 اور جو استاد انہوں نے پائے اُس سے یقین ہوتا ہے کہ رسول کریم کی تمام حدیثیں ان کو
 پہنچ گئی تھیں۔ اگر ہم کو بظاہر ان کا مسئلہ حدیث کے خلاف معلوم ہو تو ہم کو مضطرب نہیں
 ہونا چاہیے کیونکہ ممکن ہے کہ استنباط کی وقت امام کے پیش نظر اس نص سے فوری
 کوئی دوسری نص ہو یا اسی نص سے امام نے کسی طرح علت حکم کو اخذ کیا ہو۔ جبکہ کہ

حضرت ابو بکر کے مانعین زکوٰۃ پر جہاد کے معاملہ میں بیان ہو چکا ہے یا جو حدیث امام کے پیش نظر ہو وہ محدثیں زمانہ مابعد کو نہ پہنچی ہو یا ایسے راویوں کے ذریعہ سے پہنچی ہو۔ جس پر محدثین کو وثوق نہ ہو اہو اور اس کو موضوع وغیرہ خیال کر کے ترک کر دیا ہو کیونکہ کسی محدث کا یہ دعویٰ نہیں کہ اس نے کل وہ حدیثیں صحیح صحیح حاصل کر لی ہیں۔ جو رسول کریم کے آخری اقوال و افعال ہیں اگر ایسا ہوتا تو بخاری وغیرہ میں متعارض حدیثیں نہ ہوتیں مولوی ابویحییٰ محمد لکھتے ہیں کہ امام بخاری کہتے ہیں کہ میں اس کتاب کو چھ لاکھ حدیثوں سے چُن کر لکھا ہے۔ امام بخاری نے جب یہ کتاب تصنیف کی تو اس کو بغرض استصواب امام احمد یحییٰ ابن محییٰ و علی بن مدینی وغیرہ پر جو اس وقت بڑے پایہ کے ائمہ حدیث میں سے تھے پیش کیا تو سب ہی نے پسند کی اور اس کی تمام احادیث کی صحت کی شہادت دی۔ ہاں صرف چار حدیثوں میں ان کو کلام ہوا (سبیل الرشاد) امام بخاری سے منقول ہے کہ انہوں نے بہت سی احادیث صحیحہ خوف طول اس کتاب میں درج نہیں کیں اور ایک روایت میں ہے کہ جتنی چھوڑ دیں وہ زاید ہیں ان سے جو درج کیں (مقدمہ فتح الباری) اگرچہ امام بخاری و مسلم نے احادیث صحیحہ جمع کرنے میں نہایت سعی کی لیکن پھر بھی بہت سی حدیثیں چھوٹ گئیں۔ جن کو اور لوگوں نے پا کر اپنی کتابوں میں لکھا چنانچہ ابو داؤد سجستانی، ابویحییٰ ترمذی، ابو عبد الرحمن نسائی نے اپنی سنن میں صحیح حدیثیں مسلم و بخاری سے زیادہ لکھی ہیں (مقدمہ تاریخ ابن خلدون) ائمہ مجتہدین کے واقعات و حالات بھی الطہیان دلاتے ہیں کہ انہوں نے جو کچھ کیا ہے پورے علم و تقصص کے بعد دیانت کے ساتھ کیا ہے کیونکہ بیان کیا جاتا ہے کہ ائمہ مجتہدین نے خود اپنی تقلید کرنے سے منع کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو پیشوا بننے کا خیال نہ تھا جب یہ نہ تھا تو کیوں خواہ مخواہ بلا علم وہ عقلی ڈبکوسلے چلاتے یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے اپنے بعض مسائل سے رجوع کی ہے۔ یہ اور بھی زیادہ الطہیان دلانے والی بات ہے

کہ صاحب مذہب میں ضد و نفاسیت نہ تھی بلکہ طلب حق تھی۔ امام ابو حنیفہؒ سے دریافت کیا گیا کہ اگرچہ کونسی قول تخرآن کے خلاف ہو تو فرمایا کہ میرے قول کو چھوڑ دو۔ پھر دریافت کیا کہ اگر حدیث کے خلاف ہو تو فرمایا۔ میرے قول کو چھوڑ دو۔ پھر دریافت کیا گیا کہ اگر صحابہ کے قول کے خلاف ہو تو فرمایا۔ میرے قول کو چھوڑ دو (روضۃ العلماء و تذوہیب) یہ بھی امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے کہ دین میں رائے سے یاست کہنا درست نہیں۔ امام شافعی کا قول ہے کہ میرے قول کے خلاف حدیث صحیح ثابت ہو جائے تو حدیث پر عمل کر دو۔ یہ ایسی باتیں ہیں جو مذہب و صاحب مذہب کی صداقت پر یعتین دلاتی ہیں۔ جب یہ دیکھا جاتا ہے کہ بڑے بڑے ائمہ و محدثین نے ان کی اور احسن کے مذہب کی تعریف کی ہے اور ان کی تقلید کی ہے تو وجوب تقلید پر بھروسہ ہو جاتا ہے شیخ عبد الوہاب شمرانی فرماتے ہیں نہیں پایا میں نے ان کے (امام ابو حنیفہ کے) قول کو اور ان کے مقلدین کے اقوال سے مگر یہ کہ وہ مستند ہے طرف کسی آیت یا کسی حدیث یا کسی قول صحابی کے یا کسی حدیث ضعیف کے کہ طرق اس کے کثیر ہوں یا کسی قیاس صحیح کی طرف (میزان شمرانی) مولوی ابوبکری محمد اہل حدیث لکھے ہیں ان کے (امام ابو حنیفہ کے) بھی مسائل کثرت صحیح ہیں۔ خواہ اس وجہ سے کہ امام صاحب نے ان کو نص صریح سے فرمایا یا کہ قیاس و اجتہاد سے فرمایا مگر وہ قیاس و استنباط صحیح تھا اس کے خلاف میں کوئی حدیث رسول ثابت نہیں ہوئی (بسیل الرشاد) جس شخص کا قیاس کثرت سے مطابق نصوص ہوتا ہو۔ اُس کے مؤمنان اشد ہوئے میں شک نہیں ہو سکتا اور جو فقر حضرت عمر کو چند راہوں کے موافق کتاب ہونے کا حاصل ہے وہ اس کے لئے بھی ثابت ہے۔ شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ مجھ کو رسول کریمؐ نے تعلیم فرمائی کہ مذہب حنفی سنت معروفہ کے ساتھ زیادہ موافق ہے (ریاض المحرمین) معاذ رازی کو بھی خواب میں حضورؐ نے ایسا ہی ارشاد فرمایا جس کو ذاب صدیق حن خاں نے القصار میں نقل کیا ہے ہر چہ ہر مذہب کے حق ہونے کے متعلق بعض علماء حناہ سے حضورؐ نے خواب میں فرمایا

(خیرات الحسان) شیخ شعیب بن اسحاق محدث امام ابو حنیفہ کے مقلد تھے۔ (تہذیب التہذیب)
 امام بخاری کو بعض نے امام شافعی کا مقلد تسلیم کیا ہے۔ امام سنی امام احمد بن حنبل کے مقلد تھے
 شیخ یحییٰ بن قطلحہ شیخ یحییٰ بن آدم محدث و شیخ مقاتل بن جبان محدث و شیخ
 عیسیٰ بن یونس محدث و شیخ ابوامیہ جوزی محدث (امام اہل جزیرہ) امام ابو حنیفہ
 کے قول پر فتوے دیتے تھے (تذکرۃ الحفاظ مناقب الامام للکوردی و مناقب الامام
 موفق و تمبصل الصغیر) شیخ وکیع بن الجراح محدث امام ابو حنیفہ کی قول پر فتوے
 دیتے تھے (حوالہ پہلے گزر چکا ہے) سبیل الرشاد کے صفحات ۱۳۳ و ۱۳۴ پر مولوی
 ابوبحی محمد نے بھی شیخ وکیع وغیرہ کے امام کے قول کے مطابق فتوے دینے کو
 تسلیم کیا ہے۔ شیخ ابن مبارک کا قول کہ ابو حنیفہ کی رائے مت کہو تفسیر حدیث کہو پہلے
 مع حوالہ نقل کیا جا چکا ہے۔ جن ائمہ نے ائمہ اربعہ کی تقلید کی۔ انہوں نے بعض مسائل میں
 بلاروئے و رعایت اپنی رائے ظاہر کی اور امام کے قول سے اختلاف کیا اس سے
 ان حضرات کی دیانت و تقویٰ بھی معلوم ہوتی ہے اس لئے یہ فیصلہ کرنا پڑتا ہے
 کہ ائمہ اربعہ کا اجتہاد موافق حق ہے اور جو کچھ اس میں کسر تھی وہ ان کے متبع ائمہ
 نے نکال کر مذہب کو ہر طرح مکمل و موافق کتاب و سنت مرتب کر دیا مذہب اربعہ
 حسب آیت (و شداد رہس فی الاحمر) شوریٰ سے طیار ہوئے ہیں اس لئے لغزش
 و خطا کا احتمال دشوار ہے۔ شیخ وکیع بن الجراح محدث (استاد امام احمد بن حنبل) کے سامنے
 کسی نے کہا کہ اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہ نے غلطی کی۔ انہوں نے کہا وہ کیونکر غلطی کر سکتے
 تھے ابو یوسف و زفر قیاس میں یحییٰ و حفص و حیاں و مندل حدیث میں قاسم بن معین لغت و
 عربیت میں داؤد طائی و فضیل بن عیاض زہد و تقویٰ میں کامل لوگ ان کے پاس جمع تھے
 جس کے پاس ایسے متبرعہ علماء جمع ہوں وہ غلطی کر سکتا ہے اور اگر کرتے تو یہ کب ان کو غلطی
 پر قائم رہنے دیتے۔ علم حدیث کا جو بیش بہا ذخیرہ اس وقت ہمارے ہاتھ میں ہے۔ وہ

بلاشبہ مستند اور حق پرست ائمہ کی عرق ریزی کا نتیجہ ہے مگر اسلئے ہے کہ ہم مذہب معین کے زیر سایہ رہ کر اُس سے اپنی پیش آمدہ ضروریات کو حل کر لیا کریں۔ اس لئے نہیں کہ ہم خود مجتہد بن بیٹھیں۔ علم حدیث کی تلخیص و کیفیت اور کتب حدیث کے حالات پر شخص نظر کرے گا بالخصوص راویان حدیث کے حالات کتب اسماہ الرجال میں پڑے گا دار قطنی ابن جوزی کی تصانیف مقدمہ صحیح مسلم مقدمہ فتح الباری مقدمہ شرح مشکوٰۃ شیخ عبدالحق محمد دہلوی تیسیر القاری شرح مسلم البشوت حاشیہ تحتہ الفکر ترجمہ النظر فی توضیح تحتہ الفکر شرح لامعلی قاری کو دیکھے گا وہ ضرور تسلیم کرے گا کہ اگر ہم اجتہاد کی جرحوت کریں تو فیصلہ ننانوے خطا کر جانے کا احتمال ہے (اگر عالم اجتہاد کی قابلیت نہ رکھتا ہو تو اس کو جائز نہیں کہ اپنے امام کے خلاف حدیث پر عمل کرے کیونکہ وہ نہیں جان سکتا کہ یہ حدیث منسوخ ہے یا ماقول ہے یا محکم۔) مختصر ابن جاسب) شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ ان چاروں مذہبوں کے اختیار کرنے میں ایک بڑی مصلحت ہے اور ان سب کے سب سے روگردانی کرنے میں بڑا فساد ہے اور ہم اس بات کو کئی وجہوں سے بیان کرتے ہیں۔ وجہ اول یہ ہے کہ امت نے اس بات پر اجماع کیا ہے کہ شریعت کے معلوم کرنے میں سلف پر اعتماد کریں۔ مثلاً تابعین نے اس بارے میں صحابہ اور تبع تابعین نے تابعین پر اعتماد کیا اور اسی طرح ہر طبقہ میں علماء نے اپنے پہلے علماء پر اعتماد کیا اور اس امر کی خوبی پر بھی عقل دلالت کرتی ہے کیونکہ شریعت وہی باتوں سے معلوم ہوتی ہے۔ ایک نقل دوم استنباط نقل اسی طرح ٹھیک ہوتی ہے کہ ہر طبقہ اپنے پہلے طبقہ سے پیہم لیتا چلا آئے۔ اور استنباط میں ضروری بات یہ ہے کہ مذہب پہلوں کے جانے اس وجہ سے کہ اُن کے قول سے باہر نہ ہو جائے ورنہ اجماع کا مخالف ٹہرے گا اور دوسری وجہ پابندی کی یہ ہے کہ رسول خدا نے فرمایا ہے کہ پیروی کرو بڑے جستجے کی اور چونکہ سچے مذہب سوائے ان چاروں مذہب کے نیست ہو گئے

تو ان کی پیروی کرنی بڑے انبوه کی پیروی کرنی ہے اور ان سے باہر نکلنا بڑے جھٹے سے باہر ہونا ہے اور تیسری وجہ پابندی کی یہ ہے کہ جب عہدہ زمانہ کو گزرے بہت دن ہو گئے اور عرصہ بعید پڑ گیا اور امانتیں تلف کر دی گئیں۔ اب اعتماد نہیں ہو سکتا۔ علماء سو، یعنی ظالم قاضیوں اور ہوا پرست مفتیوں کے اقوال پر (عقد الجید) اس قرن میں فقہ کی تدوین بصورت کتاب ہوئی۔ تصانیف کا ذکر مجتہدین کے بیان میں آئیگا۔ اس قرن میں اصول اجتہاد کتاب۔ سنت۔ آثار صحابہ۔ مذاہب سلف قیاس لغت تھے۔

قرنیانی کے مشہور مجتہدین کے علاوہ

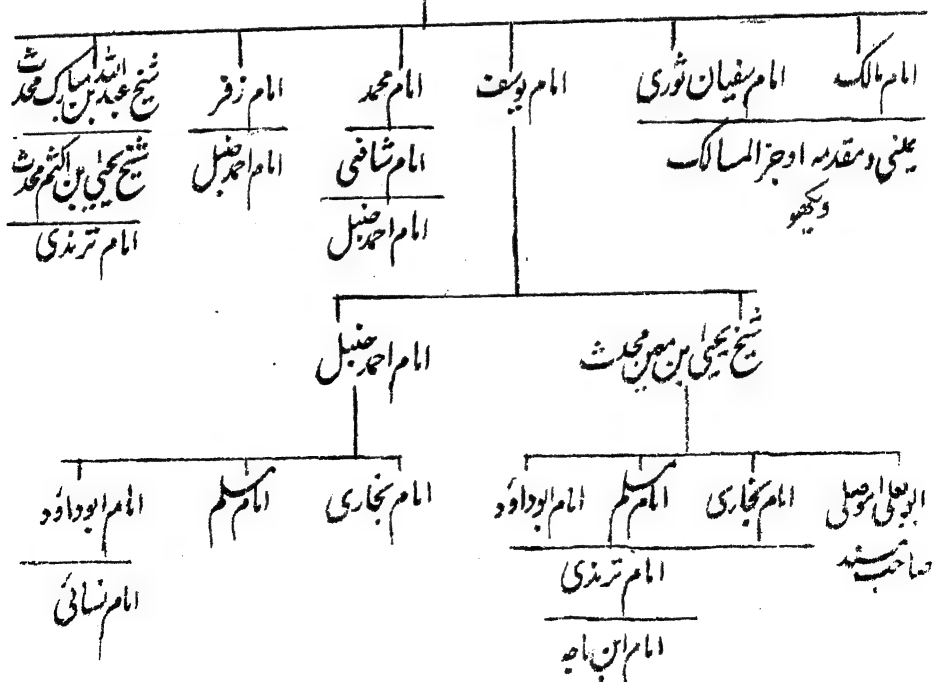
امام ابو جعفر عليه السلام

نعمان بن ثابت نام ابو حنیفہ کینیت امام اعظم لقب فارسی الاصل تھے۔ آپ کے اجداد روساء میں سے تھے آپ کے والد بڑے تاجر تھے اور وہ حضرت علی کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے حضرت نے اُن کے خاندان کے لئے دعا فرمائی تھی۔ (تاریخ بغداد لابن جزلہ) امام صاحب کے سن ولادت میں اختلاف ہے۔ ۶۱ھ۔ ۶۳ھ۔ ۶۴ھ۔ ۶۵ھ۔ ۶۶ھ۔ ۶۷ھ۔ ۶۸ھ۔ ۶۹ھ۔ ۷۰ھ۔ ۷۱ھ۔ ۷۲ھ۔ ۷۳ھ۔ ۷۴ھ۔ ۷۵ھ۔ ۷۶ھ۔ ۷۷ھ۔ ۷۸ھ۔ ۷۹ھ۔ ۸۰ھ۔ ۸۱ھ۔ ۸۲ھ۔ ۸۳ھ۔ ۸۴ھ۔ ۸۵ھ۔ ۸۶ھ۔ ۸۷ھ۔ ۸۸ھ۔ ۸۹ھ۔ ۹۰ھ۔ ۹۱ھ۔ ۹۲ھ۔ ۹۳ھ۔ ۹۴ھ۔ ۹۵ھ۔ ۹۶ھ۔ ۹۷ھ۔ ۹۸ھ۔ ۹۹ھ۔ ۱۰۰ھ۔ ۱۰۱ھ۔ ۱۰۲ھ۔ ۱۰۳ھ۔ ۱۰۴ھ۔ ۱۰۵ھ۔ ۱۰۶ھ۔ ۱۰۷ھ۔ ۱۰۸ھ۔ ۱۰۹ھ۔ ۱۱۰ھ۔ ۱۱۱ھ۔ ۱۱۲ھ۔ ۱۱۳ھ۔ ۱۱۴ھ۔ ۱۱۵ھ۔ ۱۱۶ھ۔ ۱۱۷ھ۔ ۱۱۸ھ۔ ۱۱۹ھ۔ ۱۲۰ھ۔ ۱۲۱ھ۔ ۱۲۲ھ۔ ۱۲۳ھ۔ ۱۲۴ھ۔ ۱۲۵ھ۔ ۱۲۶ھ۔ ۱۲۷ھ۔ ۱۲۸ھ۔ ۱۲۹ھ۔ ۱۳۰ھ۔ ۱۳۱ھ۔ ۱۳۲ھ۔ ۱۳۳ھ۔ ۱۳۴ھ۔ ۱۳۵ھ۔ ۱۳۶ھ۔ ۱۳۷ھ۔ ۱۳۸ھ۔ ۱۳۹ھ۔ ۱۴۰ھ۔ ۱۴۱ھ۔ ۱۴۲ھ۔ ۱۴۳ھ۔ ۱۴۴ھ۔ ۱۴۵ھ۔ ۱۴۶ھ۔ ۱۴۷ھ۔ ۱۴۸ھ۔ ۱۴۹ھ۔ ۱۵۰ھ۔ ۱۵۱ھ۔ ۱۵۲ھ۔ ۱۵۳ھ۔ ۱۵۴ھ۔ ۱۵۵ھ۔ ۱۵۶ھ۔ ۱۵۷ھ۔ ۱۵۸ھ۔ ۱۵۹ھ۔ ۱۶۰ھ۔ ۱۶۱ھ۔ ۱۶۲ھ۔ ۱۶۳ھ۔ ۱۶۴ھ۔ ۱۶۵ھ۔ ۱۶۶ھ۔ ۱۶۷ھ۔ ۱۶۸ھ۔ ۱۶۹ھ۔ ۱۷۰ھ۔ ۱۷۱ھ۔ ۱۷۲ھ۔ ۱۷۳ھ۔ ۱۷۴ھ۔ ۱۷۵ھ۔ ۱۷۶ھ۔ ۱۷۷ھ۔ ۱۷۸ھ۔ ۱۷۹ھ۔ ۱۸۰ھ۔ ۱۸۱ھ۔ ۱۸۲ھ۔ ۱۸۳ھ۔ ۱۸۴ھ۔ ۱۸۵ھ۔ ۱۸۶ھ۔ ۱۸۷ھ۔ ۱۸۸ھ۔ ۱۸۹ھ۔ ۱۹۰ھ۔ ۱۹۱ھ۔ ۱۹۲ھ۔ ۱۹۳ھ۔ ۱۹۴ھ۔ ۱۹۵ھ۔ ۱۹۶ھ۔ ۱۹۷ھ۔ ۱۹۸ھ۔ ۱۹۹ھ۔ ۲۰۰ھ۔ ۲۰۱ھ۔ ۲۰۲ھ۔ ۲۰۳ھ۔ ۲۰۴ھ۔ ۲۰۵ھ۔ ۲۰۶ھ۔ ۲۰۷ھ۔ ۲۰۸ھ۔ ۲۰۹ھ۔ ۲۱۰ھ۔ ۲۱۱ھ۔ ۲۱۲ھ۔ ۲۱۳ھ۔ ۲۱۴ھ۔ ۲۱۵ھ۔ ۲۱۶ھ۔ ۲۱۷ھ۔ ۲۱۸ھ۔ ۲۱۹ھ۔ ۲۲۰ھ۔ ۲۲۱ھ۔ ۲۲۲ھ۔ ۲۲۳ھ۔ ۲۲۴ھ۔ ۲۲۵ھ۔ ۲۲۶ھ۔ ۲۲۷ھ۔ ۲۲۸ھ۔ ۲۲۹ھ۔ ۲۳۰ھ۔ ۲۳۱ھ۔ ۲۳۲ھ۔ ۲۳۳ھ۔ ۲۳۴ھ۔ ۲۳۵ھ۔ ۲۳۶ھ۔ ۲۳۷ھ۔ ۲۳۸ھ۔ ۲۳۹ھ۔ ۲۴۰ھ۔ ۲۴۱ھ۔ ۲۴۲ھ۔ ۲۴۳ھ۔ ۲۴۴ھ۔ ۲۴۵ھ۔ ۲۴۶ھ۔ ۲۴۷ھ۔ ۲۴۸ھ۔ ۲۴۹ھ۔ ۲۵۰ھ۔ ۲۵۱ھ۔ ۲۵۲ھ۔ ۲۵۳ھ۔ ۲۵۴ھ۔ ۲۵۵ھ۔ ۲۵۶ھ۔ ۲۵۷ھ۔ ۲۵۸ھ۔ ۲۵۹ھ۔ ۲۶۰ھ۔ ۲۶۱ھ۔ ۲۶۲ھ۔ ۲۶۳ھ۔ ۲۶۴ھ۔ ۲۶۵ھ۔ ۲۶۶ھ۔ ۲۶۷ھ۔ ۲۶۸ھ۔ ۲۶۹ھ۔ ۲۷۰ھ۔ ۲۷۱ھ۔ ۲۷۲ھ۔ ۲۷۳ھ۔ ۲۷۴ھ۔ ۲۷۵ھ۔ ۲۷۶ھ۔ ۲۷۷ھ۔ ۲۷۸ھ۔ ۲۷۹ھ۔ ۲۸۰ھ۔ ۲۸۱ھ۔ ۲۸۲ھ۔ ۲۸۳ھ۔ ۲۸۴ھ۔ ۲۸۵ھ۔ ۲۸۶ھ۔ ۲۸۷ھ۔ ۲۸۸ھ۔ ۲۸۹ھ۔ ۲۹۰ھ۔ ۲۹۱ھ۔ ۲۹۲ھ۔ ۲۹۳ھ۔ ۲۹۴ھ۔ ۲۹۵ھ۔ ۲۹۶ھ۔ ۲۹۷ھ۔ ۲۹۸ھ۔ ۲۹۹ھ۔ ۳۰۰ھ۔ ۳۰۱ھ۔ ۳۰۲ھ۔ ۳۰۳ھ۔ ۳۰۴ھ۔ ۳۰۵ھ۔ ۳۰۶ھ۔ ۳۰۷ھ۔ ۳۰۸ھ۔ ۳۰۹ھ۔ ۳۱۰ھ۔ ۳۱۱ھ۔ ۳۱۲ھ۔ ۳۱۳ھ۔ ۳۱۴ھ۔ ۳۱۵ھ۔ ۳۱۶ھ۔ ۳۱۷ھ۔ ۳۱۸ھ۔ ۳۱۹ھ۔ ۳۲۰ھ۔ ۳۲۱ھ۔ ۳۲۲ھ۔ ۳۲۳ھ۔ ۳۲۴ھ۔ ۳۲۵ھ۔ ۳۲۶ھ۔ ۳۲۷ھ۔ ۳۲۸ھ۔ ۳۲۹ھ۔ ۳۳۰ھ۔ ۳۳۱ھ۔ ۳۳۲ھ۔ ۳۳۳ھ۔ ۳۳۴ھ۔ ۳۳۵ھ۔ ۳۳۶ھ۔ ۳۳۷ھ۔ ۳۳۸ھ۔ ۳۳۹ھ۔ ۳۴۰ھ۔ ۳۴۱ھ۔ ۳۴۲ھ۔ ۳۴۳ھ۔ ۳۴۴ھ۔ ۳۴۵ھ۔ ۳۴۶ھ۔ ۳۴۷ھ۔ ۳۴۸ھ۔ ۳۴۹ھ۔ ۳۵۰ھ۔ ۳۵۱ھ۔ ۳۵۲ھ۔ ۳۵۳ھ۔ ۳۵۴ھ۔ ۳۵۵ھ۔ ۳۵۶ھ۔ ۳۵۷ھ۔ ۳۵۸ھ۔ ۳۵۹ھ۔ ۳۶۰ھ۔ ۳۶۱ھ۔ ۳۶۲ھ۔ ۳۶۳ھ۔ ۳۶۴ھ۔ ۳۶۵ھ۔ ۳۶۶ھ۔ ۳۶۷ھ۔ ۳۶۸ھ۔ ۳۶۹ھ۔ ۳۷۰ھ۔ ۳۷۱ھ۔ ۳۷۲ھ۔ ۳۷۳ھ۔ ۳۷۴ھ۔ ۳۷۵ھ۔ ۳۷۶ھ۔ ۳۷۷ھ۔ ۳۷۸ھ۔ ۳۷۹ھ۔ ۳۸۰ھ۔ ۳۸۱ھ۔ ۳۸۲ھ۔ ۳۸۳ھ۔ ۳۸۴ھ۔ ۳۸۵ھ۔ ۳۸۶ھ۔ ۳۸۷ھ۔ ۳۸۸ھ۔ ۳۸۹ھ۔ ۳۹۰ھ۔ ۳۹۱ھ۔ ۳۹۲ھ۔ ۳۹۳ھ۔ ۳۹۴ھ۔ ۳۹۵ھ۔ ۳۹۶ھ۔ ۳۹۷ھ۔ ۳۹۸ھ۔ ۳۹۹ھ۔ ۴۰۰ھ۔ ۴۰۱ھ۔ ۴۰۲ھ۔ ۴۰۳ھ۔ ۴۰۴ھ۔ ۴۰۵ھ۔ ۴۰۶ھ۔ ۴۰۷ھ۔ ۴۰۸ھ۔ ۴۰۹ھ۔ ۴۱۰ھ۔ ۴۱۱ھ۔ ۴۱۲ھ۔ ۴۱۳ھ۔ ۴۱۴ھ۔ ۴۱۵ھ۔ ۴۱۶ھ۔ ۴۱۷ھ۔ ۴۱۸ھ۔ ۴۱۹ھ۔ ۴۲۰ھ۔ ۴۲۱ھ۔ ۴۲۲ھ۔ ۴۲۳ھ۔ ۴۲۴ھ۔ ۴۲۵ھ۔ ۴۲۶ھ۔ ۴۲۷ھ۔ ۴۲۸ھ۔ ۴۲۹ھ۔ ۴۳۰ھ۔ ۴۳۱ھ۔ ۴۳۲ھ۔ ۴۳۳ھ۔ ۴۳۴ھ۔ ۴۳۵ھ۔ ۴۳۶ھ۔ ۴۳۷ھ۔ ۴۳۸ھ۔ ۴۳۹ھ۔ ۴۴۰ھ۔ ۴۴۱ھ۔ ۴۴۲ھ۔ ۴۴۳ھ۔ ۴۴۴ھ۔ ۴۴۵ھ۔ ۴۴۶ھ۔ ۴۴۷ھ۔ ۴۴۸ھ۔ ۴۴۹ھ۔ ۴۵۰ھ۔ ۴۵۱ھ۔ ۴۵۲ھ۔ ۴۵۳ھ۔ ۴۵۴ھ۔ ۴۵۵ھ۔ ۴۵۶ھ۔ ۴۵۷ھ۔ ۴۵۸ھ۔ ۴۵۹ھ۔ ۴۶۰ھ۔ ۴۶۱ھ۔ ۴۶۲ھ۔ ۴۶۳ھ۔ ۴۶۴ھ۔ ۴۶۵ھ۔ ۴۶۶ھ۔ ۴۶۷ھ۔ ۴۶۸ھ۔ ۴۶۹ھ۔ ۴۷۰ھ۔ ۴۷۱ھ۔ ۴۷۲ھ۔ ۴۷۳ھ۔ ۴۷۴ھ۔ ۴۷۵ھ۔ ۴۷۶ھ۔ ۴۷۷ھ۔ ۴۷۸ھ۔ ۴۷۹ھ۔ ۴۸۰ھ۔ ۴۸۱ھ۔ ۴۸۲ھ۔ ۴۸۳ھ۔ ۴۸۴ھ۔ ۴۸۵ھ۔ ۴۸۶ھ۔ ۴۸۷ھ۔ ۴۸۸ھ۔ ۴۸۹ھ۔ ۴۹۰ھ۔ ۴۹۱ھ۔ ۴۹۲ھ۔ ۴۹۳ھ۔ ۴۹۴ھ۔ ۴۹۵ھ۔ ۴۹۶ھ۔ ۴۹۷ھ۔ ۴۹۸ھ۔ ۴۹۹ھ۔ ۵۰۰ھ۔ ۵۰۱ھ۔ ۵۰۲ھ۔ ۵۰۳ھ۔ ۵۰۴ھ۔ ۵۰۵ھ۔ ۵۰۶ھ۔ ۵۰۷ھ۔ ۵۰۸ھ۔ ۵۰۹ھ۔ ۵۱۰ھ۔ ۵۱۱ھ۔ ۵۱۲ھ۔ ۵۱۳ھ۔ ۵۱

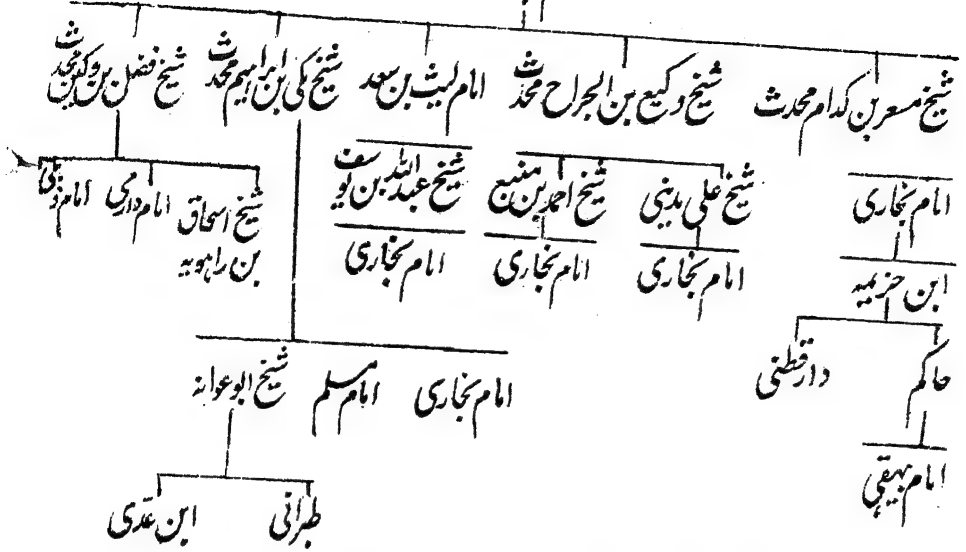
میں نے ابو نعیم سے سنا کہ ابو حنیفہؒ میں پیدا ہوئے (جامع السائید) وادی
وسمغانی نے ابو یوسف سے نقل کیا ہے کہ ابو حنیفہؒ میں پیدا ہوئے اور بعضوں
نے ۱۶۷ھ کہا ہے لیکن پہلا قول زیادہ ثابت ہے اس روایت کو نواب صدیق حسن خاں
نے اپنی کتاب الرحیق المختوم میں بھی نقل کیا ہے اور ان کے بیٹے نور الحسن خاں تاج
مکمل کے حاشیہ پر طبقات ابن کمال پاشا سے نقل کرتے ہیں۔ (ولد فی عہد
الصحابۃ سنۃ ثمانین و قبل احدى و ستین و قبل ثلاثۃ و ستین یعنی وہ
صحابہ کے زمانہ میں ۸۰ھ میں پیدا ہوئے اور بعض نے ۶۷ھ اور بعض نے ۶۳ھ
بھی کہا ہے) ۸۰ھ میں امام صاحب اپنے والد کے ساتھ حج کو گئے اور وہاں
عبد اللہ بن الحارث صحابی سے ملے اور حدیث سنی دوبارہ سن ۹۶ھ میں حج کیا
اُس زمانہ میں جو صحابہ تندرہ تھن سے ملے۔ امام صاحب نے بقول ابو حفص کبیر چار ہزار
شیوخ سے علم حاصل کیا۔ ان کی اساتذہ میں خاص خاص یہ ہیں۔ امام شعبی شیخ حابن
ابی سلیمان، امام باقر، امام جعفر صادق، ہشام بن عروہ، قتادہ شعبی، عطاء بن ابی رباح
مدینہ کے فقہائے سبعہ میں سے امام صاحب نے سلیمان و سالم سے استفادہ کیا۔ فن
قراءت قراء سبعہ میں سے امام حاصم سے حاصل کیا۔ امام صاحب نے برسوں شیوخ
حرمین الشریفین کی خدمت میں رہ کر حدیث کا درس لیا اور سند فضیلت حاصل
کی۔ صدر الائمہ ابو المودود موفق نے روایت کی ہے کہ امام صاحب کے شیوخ کی
تعداد چار ہزار اور امام شافعی کے شیوخ کی تعداد انسی ہے۔ شیخ عبد الحق محدث
دہلوی نے بھی امام صاحب کے شیوخ کی تعداد چار ہزار لکھی ہے (شرح سفر السعاد)
امام صاحب کے ستر شیوخ کے نام تو شیخ جمال الدین مزنی نے لکھے ہیں (تہذیب
الکمال) امام صاحب کو ان کے اساتذہ حضرت قتادہ و شعبہ نے اپنی حیات ہی میں مجاز
فتوے کر دیا تھا اور ان کے استاد حمادؒ میں جب بصرہ گئے تو امام صاحب کو

اپنا جانشین بنا گئے۔ سلسلہ میں حاد نے وفات پائی اور امام صاحب ان کے مستقل جانشین ہوئے۔ ان کی درس گاہ کی ایسی شہرت ہوئی کہ کوفہ کی اکثر درس گاہیں ٹوٹ کر ان کی درس گاہ میں شامل ہو گئیں۔ اسپین کے سوا عالم اسلام کا کوئی خط امام صاحب کی شاگردی سے آزاد نہیں رہا۔ امام صاحب کی استاد کی حدود اس زمانہ میں مملکت خلافت کے مساوی تھے امام صاحب کے اُن تلامذہ کی تعداد جو مشہور امام و محدث و فقیہ و صوفی ہوئے ہیں بہت زیادہ ہے۔ امام موفق نے لکھا ہے کہ امام صاحب سے سات سو مشایخ نے روایت کی ہے۔ (مناقب الامام) بعض محدثین نے آپ کے ترجمہ میں آپ کے شاگردوں کی تعداد آٹھ سو مع نام و نسب لکھی ہے (حداائق الحنیفیہ) شامی میں ہے کہ ابن حجر نے بعض ائمہ سے روایت کی ہے کہ اسلام کے مشہور ائمہ میں سے کسی کے اتنے اصحاب اور شاگرد ظاہر نہیں ہوئے جتنے امام ابو حنیفہ کے تھے محدثین عالم کا سلسلہ امام صاحب پر منتهی ہوتا ہے۔

امام ابو حنیفہ



امام ابو حنیفہ



اسی طرح صوفیائے کرام کے سلاسل طریقت بھی امام صاحب سے ہیں اور ائمہ ثلاثہ سے بھی ہیں تفصیل مع ثبوت فقیر کے رسالہ مناظر السالک میں ملاحظہ ہو۔
 خواجہ مشاء علو و میوری سر حلقہ سلاسل قادریہ و چشتیہ از خواجہ امین الدین ابو ہاشم اصرہی انہ
 خواجہ حذیفہ مرعشی، از خواجہ ایراہیم اوٹم، از امام سیفان ثوری، از امام ابو حنیفہ۔
 خواجہ سری سقطی سر حلقہ سلاسل نقشبندیہ و سہروردیہ از خواجہ معروف کرخی، از خواجہ
 داؤد طائی، از امام ابو حنیفہ۔

سلاسل محدثین و سلاسل طریقت، بہت سے مختلف طریقوں اور سلسلوں سے امام ابو حنیفہ تک پہنچتے ہیں ہم نے یہاں ایک دو نقل کر دیے ہیں تفصیل طلب حضرات کتب تصوف و سیر و حدیث و اسماء الرجال میں ملاحظہ فرمائیں۔

حاشا للہ کہ برآرم بزباں این گلہ را
 روبرو از جیلہ چیاں گیلہ این سلسلہ را
 ہمدردان جہاں بستہ این سلسلہ اند
 امام صاحب کی تجارت نہایت وسیع تھی۔ لاکھوں کالین دین ہونا تھا۔ نفع میں

ایک حصہ محدثین کے لئے مخصوص تھا۔ کچھ اہل حاجت کے روزینے مقرر تھے۔ شاگردوں اور احباب کے ساتھ سلوک کرتے تھے۔ غرض اُس دولت سے خود کم نفع اٹھاتے تھے راہِ خدا میں زیادہ لٹاتے تھے (تہذیب الاسماء) امام صاحب رقیق القلب کثیر البکا، قلیل النوم، قائم اللیل، متحل مزاج، صابر و شاکر آدمی تھے۔ عبادت و ریاضت و تلاوت میں ساری ساری رات گزار دیتے تھے۔ شیخ ابن مبارک محدث سے روایت ہے کہ امام ابو حنیفہ نے پینتالیس برس تک پنج وقتہ نماز ایک وضو سے پڑھی ہے۔ (تہذیب الاسماء نووی) امام ابو حنیفہ بڑے عابد، پرہیزگار، اور محتاط تھے۔ (میزان شعرانی)

خارجہ بن مصعب کا قول ہے کہ ایک رکعت میں چار اماموں نے قرآن ختم کیا ہے حضرت عثمان غنی (صحابی) حضرت تمیم الداری (صحابی) حضرت سعید بن جبیر (تابعی) امام ابو حنیفہ (مناقب بزازی) شیخ مسعر بن کدام محدث نے بیان کیا کہ میں نے امام صاحب کو ایک رکعت میں قرآن ختم کرتے دیکھا (مناقب بزازی) ایسی ہی روایت شیخ حفص بن عبد الرحمن کی علامہ علی قاری نے اُتار جہنہ میں نقل کی ہے۔

ثابت قدم فقر کو ہے نفس کشی شرط

بے دیو کے مارے ہوئے رسم نہیں ہوتا

امام سفیان ثوری سے کسی نے کہا کہ امام ابو حنیفہ کسی کی غیبت نہیں کرتے۔ امام سفیان ثوری نے کہا۔ ابو حنیفہ ایسے بیوقوف نہیں جو اپنے اعمال صالحہ کو برباد کریں (تہذیب الاسماء نووی) ایک شخص نے غصہ میں اپنی بیوی سے قسم کھا کر کہا کہ جب تک تو مجھ سے نہ بولگی میں تجھ سے نہ بولوں گا۔ یہ سن کر عورت نے بھی اسی طرح کہا جب غصہ فرو ہوا تو گھبرا یا۔ امام سفیان ثوری کے پاس گیا۔ مسئلہ پوچھا انہوں نے فرمایا کفارہ دینا ہو گا۔ پھر امام ابو حنیفہ کے پاس آکر دریافت کیا۔ امام صاحب نے فرمایا۔ کفارہ نہیں۔ اُس نے جا کر امام سفیان ثوری سے کہا وہ غصہ ہوتے ہوئے امام صاحب کے پاس آئے اور کہا کہ آپ نے مسئلہ غلط بتلایا

امام صاحب نے کہا میں نے صحیح بتلایا ہے اور اس شخص سے کہا کہ پھر اصل واقعہ بیان کر۔ اُس نے بیان کیا امام صاحب نے کہا اس نے عورت سے کہا کہ جب تک تو نہ بولے گی میں تجھ سے نہ بولوں گا۔ اس کے بعد عورت نے کہا تو عورت کی طرف سے بولنے کی ابتدا ہو گئی۔ امام سفیان ثوری نے کہا درحقیقت جو بات وقت پر آپ کو سوجھتی ہے ہم کو نہیں سوجھتی۔ خلیفہ وقت نے یزید بن ہبیرہ کو کوفہ کا گورنر مقرر کیا۔ یزید نے تمام فقہاء کو طلب کر کے بڑے بڑے عہدوں پر مامور کیا۔ امام صاحب کو افسر خزانہ بنانا چاہا۔ امام صاحب نے انکار کیا۔ یزید نے حکم دیا کہ ان کے روزانہ دس دُرے لگائے جایا کریں۔ مدت تک یہ دُرے لگتے رہے۔ آخر گورنر نے اپنا حکم واپس لے لیا۔ جب خلیفہ منصور عباسی کا دورِ حکومت آیا اور ساداتِ یربے انتہا منظرِ عالم ہوئے تو محمد مہدی عرف نفسِ ذکیہ بن عبد اللہ بن امام حسن مثنیٰ نے مدینہ میں خلیفہ کے خلاف خروج کیا۔ امام مالک نے فتویٰ دیا کہ خلافت نفسِ ذکیہ کا حق ہے نفسِ ذکیہ شہید ہو گئے تو اُن کے بھائی ابراہیم نے علمِ خلافت بلند کیا۔ امام ابو حنیفہ نے اُن کی تائید کی اور مالی امداد دی جب ابراہیم شہید ہو گئے تو خلیفہ منصور نے امام صاحب کو طلب کیا اور عہدہ قضا پر مامور کرنا چاہا۔ امام صاحب نے کہا میں اس قابل نہیں۔

مقبول جو ذرہ ہوا درگاہ میں رب کی
وہ ملتفتِ نیتِ سرِ اعظم نہیں ہوتا

منصور نے غصہ ہو کر کہا تم جھوٹے ہو امام صاحب نے فرمایا اگر میں جھوٹا ہوں تو یہ دعویٰ ضرور سچا ہے کیونکہ جھوٹا آدمی عہدہ قضا کے قابل نہیں ہو سکتا۔ خلیفہ نے امام صاحب کو قید خانہ میں بھیج دیا۔ امام صاحب کے طرفداروں کی تعداد میں روز بروز اضافہ ہونے لگا اس رجوعِ عام سے خلیفہ کو خطرہ ہوا آخر ۵۸ھ میں قید خانہ میں امام صاحب کو زہر دیا گیا شیخ حسین بن عمار نے امام صاحب کو غسل میت دیا۔ نہلاتے جاتے تھے اور کہتے

جاتے تھے۔ واللہ تم سب سے بڑے فقیہ تھے۔ بڑے عابد تھے۔ بڑے زاہد تھے۔ امام صاحب کی وفات پر عالم اسلام میں عام ماتم ہوا۔ امام صاحب کے بعض اساتذہ مثل شعبہ بن الجحاج زندہ تھے۔ ان کو بہت صدمہ ہوا۔ شیخ ابن جریج نے جب مکہ میں خبر وفات سنی تو کہا افسوس بڑا عالم جا رہا۔ ائمہ اسلام میں امام ابو حنیفہ ہی کو یہ شرف حاصل ہے کہ اکابر امت مثل امام طحاوی و امام محمد بن احمد بن شعیب و امام عبد اللہ بن محمد الحارثی و امام ظہیر الدین المغانی وغیرہ وغیرہ نے ان کی سوانح عمریاں لکھی ہیں۔ جن کی تعداد چھپیس سے زیادہ ہے اس قدر سوانح عمریاں کسی کی نہیں لکھی گئیں۔ فقہ اکبر العالم و المتکلم منذہ کتابیں امام صاحب کی تصنیف مشہور ہیں۔ عالم اسلام میں سب سے زیادہ مذہب حنفی کے پیروی کرنے والے ہیں۔ میرے ایک گریجویٹ دوست جو اخبار مینی کے سچر شائق ہیں۔ فرماتے تھے کہ ستر فیصدی مسلمان حنفی ہیں۔ حنفی مذہب عراق و ہندو چین و ماوراء النہر و تمام ممالک عجم میں سب سے زیادہ پھیلا ہوا ہے عرب وغیرہ میں بھی حنفی مذہب رائج ہے۔

امام ابو حنیفہ کے متعلق محققین غیر کی رائے

مسٹر چارلس ٹیلن کہتے ہیں وہ پہلا شخص بھی ہے جس نے مدلل طریقے سے قانون کے پائنٹ پر بحث کی ہے اور تمام دنیوی معاملات کو اس تحقیق و تفحص سے قانون کی رسی میں جکڑ دیا ہے کہ ایک تعجب معلوم ہوتا ہے۔ (ہدایہ مطبوعہ لندن شیعہ ایڈیٹر رابرٹ ڈیوری آسرن لکھتے ہیں آپ نے (امام ابو حنیفہ نے) اپنے علم و قانون کی وجہ سے ایک بہت بڑی شہرت حاصل کر لی۔ اور نہایت زیر کی و تیز فہمی سے اپنے قانون فقہ اور شریعت میں مطابقت کرنے کی کوشش کی (بیا گریفل ڈکشنری جلد ۱) جب امام صاحب کے حالات لکھے گئے ہیں تو ضرور ہے کہ ان مطاعن کا تذکرہ بھی کیا جائے۔ جو

امام صاحب پر کیے جاتے ہیں کیونکہ بغیر اس کے تذکرہ و تاریخ فقہ غیر مکمل رہتی ہے ہم کو اپنی کتاب کی تکمیل مقصود ہے کسی کی تردید و تشیید پیش نظر نہیں میں صرف اسی قدر کام کرنا چاہتا ہوں جس قدر میرے بھائیوں کی واقفیت اور اصلاح خیال کے لئے ضروری ہے۔

مقطع میں آپڑی ہے سخن گسترانہ بات
مقصود اس سے قطع محبت نہیں مجھے

مطالعن امام

غالب بُرانہ مان جو داعظا بُرا کہے
ایسا بھی ہے کوئی کہ سب اچھا کہیں جسے

تاریخ عالم شاہد ہے کہ ہر مصلح ہر پیغمبر کی مخالفت کی گئی ہے جب کوئی اصلاح شروع کی گئی جب ہی سے اُس سے اختلاف شروع ہوا۔ سب سے زیادہ مخالفت کا سامنا مصلح اول کو ہوتا ہے۔ جوں جوں زمانہ گزرتا جاتا ہے لوگ اصلاحات سے مانوس ہوتے جاتے ہیں۔ مصلحین پر تشدد و طعن میں کمی ہوتی جاتی ہے امام ابو حنیفہ جب مسندِ درس پر متمکن ہوئے انہوں نے یہ دیکھ کر کہ حدیث کی روایت کا گھر گھر چرچا ہے اور اُن راویوں میں بعض نا اہل بعض کم فہم بھی شامل ہیں اور بدعتی احادیث وضع کر رہے ہیں تو مثل حضرت ابو بکر و عمر دینِ مسود کے حدیث کی جانچ میں سختی شروع کی اور سند کے مطالبہ پر زور دیا۔ حدیث کی جانچ اور راوی کی جانچ کے قواعد مقرر کئے ان شرائط نے بہتوں کی قلعی کھول دی اس لئے ان فرضی اور مصنوعی محدثین کو آپ سے عداوت پیدا ہو گئی۔ ادھر آپ کی ذکاوت و فطانت و تجربہ علمی نے وہ شہرت پائی کہ کثرت سے اہل علم آپ کی درس گاہ میں آکر شامل ہو گئے۔ اس سے بعض معاصرین کو بھی رشک پیدا ہوا۔ مخالفین سے اس کے سوا کچھ نہ ہوا پُر اک آپ کے متعلق چند بے اہل باتیں مشہور کر دیں۔

کی وفا ہم سے تو غیر اس کو جفا کہتے ہیں
ہوتی آئی ہے کہ اچھول کو بُرا کہتے ہیں

چنانچہ مولوی ابو یحییٰ بھی لکھتے ہیں پہلے بھی ہمارے بزرگوں پر طرح طرح کی تہمتیں
جوڑی گئی ہیں۔ چنانچہ ائمہ اربعہ کی نسبت بھی ناپسندیدہ باتیں لوگوں نے جوڑ دی تھیں اور امامِ عظمیٰ
کی نسبت تہمت لگائی تھی کہ وہ کرامات اولیاء کے قابل نہیں اور یہ بھی مشہور تھا کہ مبتدع اور
نئی نئی باتیں نکالنے والے ہیں اور یہ بھی مشہور تھا کہ قیاس کی بناء پر دانتہ حدیث کا رد
کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ سب غلط تھا (سبیل الرشاد) خیر القرون کا زمانہ اگرچہ خیر و برکت کا زمانہ
تھا مگر غیر سواد مند انہ عنصر سے خالی نہ تھا۔ امام صاحب کے بہت سے حوا پیدا ہو گئے۔

جو حسد کسی کو تجھ پر ہو تو ہے یہ تیری خوئی
کہ جو تو نہ خوب ہو نا تو وہ کیوں حسود ہوتا

ان الامام ابی حنیفہ کان لہ حساد کثیرون فی حیواتہ و بعد مائتہ۔ یعنی
امام ابو حنیفہ کے بہت سے حساد تھے۔ اُن کی زندگی میں بھی اُن کے بعد بھی (خیرات الحسان)
ایسا ہی تمیزت النظام میں ہے (کان ابو حنیفہ یحسد و ینسب الیہ مالئیس فیہ و یخلف الیہ
مالا یلتق۔ یعنی امام ابو حنیفہ کے حساد بہت تھے اور وہ ایسے امور ان کی طرف منسوب کرتے
تھے جو ان میں نہ تھے۔ (کتاب العلم لابن عبد البر) امام صاحب کے حساد میں نعیم بن حساد
(اسناد امام بخاری) بھی تھے۔ قال الانہادی کان نعیم یضع الحدیث فی تقویۃ السنۃ
وحکایات مہذبہ فی ثلب النعمان کلھا کذب۔ یعنی ازہدی کہتے ہیں کہ نعیم تقویت
سنت کے لئے حدیث وضع کیا کرتے تھے اور امام ابو حنیفہ کے معائب میں حکایتیں گھڑا
کرتے تھے۔ جو سب جھوٹ ہیں (میزان جلد ثالث) ایک روایت امام بخاری تاریخ صغیر میں
امام ابو حنیفہ کے خلاف ہے۔ اُس کے راوی بھی نعیم ہیں۔ امام صاحب اکی مخالفت میں لوگوں
نے یہاں تک مبالغہ کیا کہ کتابوں میں تحریفیں لکھیں۔ دوسروں کے نام سے کتابیں تصنیف

کر کے مشہور کیں۔ علامہ عبدالوہاب شرانی شافعی فرماتے ہیں کہ شیخ محمد والدین فیروز آبادی کے نام سے کسی نے ایک کتاب امام ابو حنیفہ کے رد و تحقیر میں لکھی۔ جب وہ کتاب شیخ ابوبکر بن خیاط مینی نے دیکھی تو شیخ محمد والدین کو خط لکھا انہوں نے جواب لکھا کہ یہ مجھ پر کسی نے افترا کیا ہے۔ میں نے کوئی کتاب ایسی نہیں لکھی میں امام ابو حنیفہ کا معتقد ہوں وہ کتاب اب آپ کو ملے تو جلاویں (البواقیت و البواہر) علامہ یوسف بن عبدالہادی جنسلی نے اپنی کتاب تنویر الضعیفہ میں حافظ ابن عبد البر کی کتاب جامع العلم سے نقل کیا ہے (کہ ابو حنیفہ کے بارے میں کسی برائی کرنے والے کا کلام مت سنو۔ میں نے اُن سے زیادہ افضل اور پرہیزگار اور فقیہ کسی کو نہیں دیکھا خطیب کے کلام سے دہو کہ نہ کھادو کیونکہ وہ حد سے زیادہ علما سے تعصب رکھتا ہے جیسے امام ابو حنیفہ اور امام ابو احمد اور اُن کے اصحاب پر جرح کرتا ہے۔ اس کا اعتبار نہیں۔ ابن جوزی خطیب کا مقلد ہے اور امام صاحب سے تعصب رکھنے والوں میں دارقطنی اور ابو نعیم ہیں) امام صاحب کے معاملہ میں ابن جوزی کو خود اس کے نواسے علامہ سیوط ابن جوزی نے بھی ملامت کی ہے۔ لیس العجب من الخطیب یا نہ یطعن فی جماعة العلماء واما العجب من الجحد کیف سلك اسلوب و جاء بما هو اعظم منه یعنی خطیب پر تو تعجب نہیں وہ تو علما پر طعن کرتا ہے۔ تعجب تو نا جانا پر ہے کہ یہ کیوں اس کے مقلد ہو گئے اور اس کام میں اس سے بڑھ گئے (مرآة الزماں) شیخ یحییٰ بن مبین محدث کے سامنے جب کوئی امام ابو حنیفہ پر اعتراض کرتا تو وہ ایک شعر پڑھتے جس کا مطلب یہ ہے کہ جب لوگ اُس کی سی سی ذکر سکے تو حسد کرنے لگے اور دشمن ہو گئے (مناقب موفق) امام صاحب پر جو لوگ اعتراض کرتے ہیں۔ ایک غلطی اُن کی یہ بھی ہے کہ جہاں کہیں انہوں نے امام ابو حنیفہ کے نام کے ساتھ کوئی جرح دیکھی اس کو امام صاحب کی طرف منسوب کیا۔ حالانکہ اس کمینت کے اور بھی اشخاص گزرے ہیں جن پر جرحیں ہیں اور جو ضعیف ہیں جیسے احمد المصدق ابن محمد نیشاپوری و جعفر ابن احمد و محمد بن عبد اللہ

عبداللہ بن علی خطیبی و محمد بن یوسف و محمد بن عبداللہ البندوانی و علی بن نصر
و عبداللہ بن ابراہیم بن عبد الملک و محمد بن حنیفہ بن ماہان قضبی و قیس بن احرام و ابو الفتح
محمد بن حنیفہ و عبد الکرم ذیلی و خوارزمی و نعمان بن ابی عبداللہ و محمد بن منصور بن احمد بن حیوان
و احمد بن داؤد و بنوری ان کے علاوہ دو ابو حنیفہ وہ ہیں جن کو علامہ ذہبی نے باب الکلی میں
میزان الاعتدال میں ذکر کیا ہے اور ان سے عبد الکرم و مغیرہ بن مقسم روایت کرتے ہیں
اور وہ مجہول ہیں۔ اسی طرح نعمان نام کے بھی بہت اشخاص گزرے ہیں۔ اس لئے ابو حنیفہ
یا نعمان کے نام پر جو جرح ہو جب تک اس میں کافی پتہ نہ ہو۔ مثلاً نعمان بن ثابت کو فی یا ابو حنیفہ
نعمان کو فی یا امام اعظم ابو حنیفہ اس وقت تک اس جرح کو امام صاحب کی طرف منسوب نہ
مانا جاتا ہے۔ اسی طرح متقدمین اور اکابر امت کے ان اقوال کو نظر انداز کر کے جن سے
امام صاحب کا فضل و کمال ثابت ہوتا ہے بعد کے لوگوں کے اقوال پر اعتماد کرنا بھی
عقل سلیم کے خلاف ہے جس پایہ کے بزرگوں کے اقوال سے امام صاحب کے مناقب
ثابت ہوتے ہیں۔ اگر کوئی اس کے خلاف ثابت کرنا چاہے تو اس کو لازم ہے کہ
اس ہی پایہ کے کسی بزرگ کا قول پیش کرے ورنہ وہ اعتراض نہ صفت و عقیل کے نزدیک
قابل التفات نہیں ہو سکتا۔ ائمہ متبوعین یا مستند صاحبان غیر القول یا مقدس محدثین مجتہدین
کی طرف سے امام صاحب پر کوئی اس قسم کا اعتراض نہیں جس قسم کے اعتراضات
حساد نے پیش کیے ہیں امام بخاری کی طرف سے جو اعتراض بیان کیا جاتا ہے وہ امام
صاحب کی توہین کرنے والا نہیں وہ بوجہ اختلاف اجتہاد ہو سکتا ہے اس قسم کے اعتراضات
سے کوئی امام اور محدث نہیں بچا۔ ایسا ہی اعتراض امام بخاری کی طرف سے امام شافعی پر
بھی وارد ہوتا ہے جن کا مقلدون کو بعض نے بیان کیا ہے امام بخاری نے صحیح بخاری میں
امام صاحب پر کوئی اعتراض نہیں کیا۔ نہ امام صاحب کا تذکرہ ایسے الفاظ میں کیا ہے
جس سے توہین متصور ہو بعض ایسے سائل ہیں جن میں ان کو اختلاف تھا۔ لفظ

(بعض الناس یعنی بعض آدمی) لکھا ہے یعنی اس مسئلہ کے متعلق بعض لوگوں کا یہ خیال ہے یہ لفظ دو ایک جگہ امام شافعی کے مسائل کے متعلق بھی آیا ہے یہ بھی نہیں کہ وہ مسائل صرف امام ابو حنیفہ اور امام شافعی ہی کے ہوں۔ بلکہ ان کے متعلق اور ائمہ کے بھی وہی اقوال ہیں اور بعض اسلامی فرقے بھی ان مسائل میں حنیفوں کے ہم خیال ہیں پس یہ خیال مستقل طور پر قائم کر لینا مناسب نہیں۔ کہ لفظ بعض الناس سے امام بخاری کا مقصود امام ابو حنیفہ و امام شافعی ہیں بلکہ گمان غالب ہے کہ ان کا یہ روئے سخن دوسرے فرقوں یا دیگر علما کی طرف ہو گا۔ اور اگر امام اعظم ہی کی طرف سمجھا جائے تو اس سے بھی امام صاحب کی جلالت شان کا پتہ چلتا ہے کہ امام بخاری رائے تو مسئلہ میں خلاف رکھتے ہیں۔ مگر نام لینے کی جرأت نہیں کرتے اشارے کنایہ پر ختم کرتے ہیں۔ اس کے علاوہ یہ کوئی ایسا لفظ نہیں جس سے توہین کا مفہوم ہو۔ اس سے زیادہ سخت اعتراضات امام مسلم نے امام بخاری پر کئے ہیں۔ صاحب تیسرہ القاری نے امام بخاری پر اعتراضات کئے ہیں۔ امام صاحب کی مدح جن بزرگوں سے ثابت ہے ان میں سے ہر ایک ستون دین ہے۔ ان کے مقابلہ پر اُس ہی پایہ کے بزرگوں کے اقوال پیش کرنے چاہیں جیسے امام اعش و شعبہ بن الحجاج (التوفی سلسلہ کبار تابعین میں سے ہیں۔ حضرت انس وغیرہ بہت سے اصحاب کی شاگردی کی ہے۔ محدث ابن جوزی نے لکھا ہے کہ علم کے خزانہ دار چھ شخص ہیں۔ ساعش مالک اوزاعی مسمر بن کدام شعبہ ثوری۔ یہ سب امام ابو حنیفہ کے مداح ہیں۔ امام اجوبیل نے کہا ہے کہ شعبہ کے زمانہ میں ان کی مثل حدیث میں کوئی نہ تھا۔ وہ علم حدیث و روایات میں امت واحدہ ہیں۔ (تہذیب الاسماء نووی) امام سفیان ثوری نے کہا حدیث میں شعبہ امیر المومنین ہیں۔ (کتاب العطل) شعبہ صحاح ستہ کے راوی بھی ہیں اور شیخ و کعب بن الجراح محدث (علی بن مدینی کے استاد ہیں ان کے متعلق شیخ یحییٰ بن معین محدث کا قول ہے۔ صراحتاً اقلہ علی و کعب

یعنی میں نے دیکھ سے بڑھ کر کسی کو نہیں دیکھا۔ (جو اہل المنیضہ) اور شیخ عبد اللہ بن مبارک (امام ترمذی کے شیخ الشیوخ امیر المومنین فی الحدیث مشہور تھے۔ (تذکرۃ الحفاظ) اور شیخ یحییٰ بن معین (یہ وہ ہیں جن کے سامنے امام بخاری نے بخاری شریف بغرض استنصاب پیش کی تھی) امام بخاری کے استاد ہیں۔ امام بخاری کا قول ہے ما استصغرت نفسی الا اعتلا یعنی میں نے سوائے علی بن مدینی کے کسی کے سامنے اپنے آپ کو چھوٹا نہیں پایا۔ (تقریب) شیخ حسن بن عرفہ محدث (امام ابو داؤد و امام ترمذی و امام ابن ماجہ کے استاد ہیں۔ شیخ یحییٰ بن معین نے ان کو صدوق کہا ہے۔) اور شیخ یزید بن ہارون محدث صاحبان علم و اقیف ہیں کہ یہ وہ حضرات ہیں۔ جن پر علم حدیث کا مدار ہے۔ اور جو محدثین کے سر حلقہ میں ان کے مقابلہ پر یحییٰ بن سعید الانصاری و عبد اللہ بن دینار و عبد الرحمن ابن امام قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق و امام جعفر صادق و امام لیث بن سعد و شیخ یحییٰ بن اکثم محدث جیسے اکابر کے اقوال قابل التفات ہو سکتے ہیں خطیب و دارقطنی کا تو کیا ذکر ہے۔ یہاں بخاری و سلم کی بھی ہستی نہیں۔ امام صاحب کے مدح حنفی ہی نہیں ہیں بلکہ دوسرے مذاہب کے ائمہ و علما بھی ہیں۔ مثل امام سیوطی شافعی حافظ ابن حجر کی شافعی امام ذہبی شافعی حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی۔ امام نووی شافعی۔ امام غزالی شافعی۔ حافظ ابن عبد البر مالکی۔ علامہ یوسف بن عبد الہادی جنبل موغنی ابن خلدون ابن خلکان شافعی۔ اگر مدح و ذم کرنے والوں کی تعداد پر نظر کیجائے تو بھی مدح کا پلہ بھاری ہے (جن لوگوں نے امام ابو حنیفہ کی توثیق کی ہے وہ ان لوگوں سے بہت زیادہ ہیں جنہوں نے ان پر طعن کیا ہے۔ (خیرات الحسان) حماد بن زید کہتے ہیں میں نے ایوب سختانی کو کہتے سنا جس وقت کسی نے ابو حنیفہ کا ذکر برائی سے کیا کہ لوگ چاہتے ہیں کہ اللہ کے نور کو پھونک سے بجھا دیں مگر اللہ انکار کرتا ہے۔ ہم نے ان لوگوں کے مذاہب کو دیکھا ہے

جنہوں نے ابو حنیفہ میں کلام کیا ہے کہ ناپید ہو گئے۔ ابو حنیفہ کا مذہب ترقی پر ہے اور وہ قیامت تک باقی رہے گا۔ مذاہب اربعہ ابو حنیفہ و شافعی و مالک و حنبلی ان پر لوگ اجماع کئے ہوئے ہیں۔ (عقود الجواہر المینیۃ) امام صاحب کی طرف جو باتیں منسوب کی گئی ہیں وہ غلط ہیں (جامع الاصول ابن الاثیر جزری) یہ بھی امام ابو حنیفہ کی کرامت ہے کہ الزام لگانے والوں نے اُن کے علم و حفظ و غیرہ پر اعتراض کئے ہیں اور کسی قسم کا اتہام نہیں لگا سکے۔ بعض ائمہ کو تو ناگفتہ بہ طریق پر متہم کیا گیا ہے۔ امام سفیان ثوری کو مذہب کہا گیا۔ (مقدمہ ابن خلدون) شیخ ابن اکثم محدث داماد حنبلی نے ان کی تعریف کی ہے۔ ترمذی کے راوی ہیں امام بخاری نے صحیح کے علاوہ اپنی دیگر کتب میں ان سے روایت کی ہے) پر نہایت رکب الزام لگایا ہے (مقدمہ ابن خلدون) پھر یہ غصب کہ امام صاحب کی حدیث دانی پر حملہ کرتے ہیں تو محدثین کو چھوڑ کر مورخین کے اقوال نقل کرتے ہیں۔ یہ بھی تمیز نہیں کرتے کہ ہر فن کے معاملہ میں اہل فن کی شہادت معتبر ہوتی ہے اور جن مصنفین کے اقوال دیگر اصحاب کے حق میں قبول کرتے ہیں۔ امام صاحب کے حق میں قبول نہیں کرتے۔ اگر کسی مصنف کا کوئی قول امام صاحب کی تنقیص میں ہے تو اس کو بڑے شوق سے نقل کرتے ہیں اور اگر اس ہی مصنف نے کسی دوسرے کی تنقیص کی ہے تو وہ قول اُس کا قبول نہیں کرتے۔ اور ان امور پر کوئی دلیل بھی پیش نہیں کرتے۔

پہلا طعن

یہ ہے کہ امام صاحب تابعی نہ تھے۔

جواب

تابعی اس کو کہتے ہیں جس نے بحالت اسلام کسی صحابی کو دیکھا ہو۔ یہ قول

مختار جماعت کثیر علماء و بزرگان دین کا ہے۔ (قال العراقي وعليه عمل الاكثرين وقلا
اشار النبي صلى الله عليه وسلم الى الصحابي والتابعي لقوله طوبى لمن رانى
ومن رانى من رانى فاكفى. بحجود الروية قلت بدروينداح الامام
الاعظم فى سلك التابعين فانه قد رانى انسا وغيره من الصحابة
ما ذكره الشيخ الجزرى فى اسماء الرجال القراء والتوربشتى فى تحفة
المسترشد وصاحب كشف الكشاف فى سورة المومنون وصاحب
مراة النخبان وغيرهم من العلماء المتبحرين فمن لقي انه
تابعى فاما من التبع انفاص والتعصب الفاتر يعنى عراقى نے کہا ہے
کہ اکثر علماء کا قول یہی ہے کہ جس نے صحابی کو دیکھا وہ تابعی ہے اور اسی طرف اشارہ
کیا رسول کریم نے کہ مبارک ہیں وہ جنہوں نے مجھ کو دیکھا اور مبارک ہیں وہ جنہوں
نے میرے دیکھنے والوں کو دیکھا اور امام اعظم تابعی ہیں انہوں نے انس وغیرہ صحاب کو
دیکھا ہے اس کو بیان کیا ہے شیخ جزری نے اسماء الرجال القراء میں اور حافظ توربشتی
نے تحفة المسترشدین اور صاحب كشف الكشاف نے سورہ مومنوں میں اور صاحب
مراة النخبان وغیرہ علماء نے اور جو اس کا انکار کرتا ہے وہ یا تو ناواقف ہے یا متعصب
ہے (شرح الشرح تحتہ الفکر ملا علی قاری) شیخ جزری و امام یافعی صاحب مراة النخبان
و صاحب كشف الكشاف یہ سب شافعی ہیں ان میں کوئی حنفی نہیں۔ جو حمایت بجا کا
گمان کیا ہا سکے۔ (والتابعی کل من لقي الصحابي لذلك فاجو حنیفتہ
على هذا الحدین التابعین لانہ رانى انسا رواه ابن سعاد بسند
صحیح۔ یعنی تابعی وہ ہے جو صحابی سے ملا ہو اس لئے ابو حنیفہ بھی تابعی ہیں
کیونکہ انہوں نے حضرت انس کو دیکھا ہے اس کو ابن سعد نے صحیح سند سے روایت
کیا ہے (ہدیۃ المہدی مولوی وحید الزماں اہل حدیث حیدرآبادی) ذکر الخطیب

فی تاریخ بغداد لائے رائے انس بن مالک۔ یعنی خطیب نے تاریخ بغداد میں بیان کیا ہے کہ انہوں نے (امام ابو حنیفہ نے) انس بن مالک کو دیکھا ہے (تاج مکمل نو اب صدیق حسن خاں) رائے انس بن مالک غیر مرثیہ لما قدم علیہم الکوفہ۔ یعنی امام ابو حنیفہ نے انس بن مالک کو کئی بار دیکھا جب وہ کوفہ میں آئے۔ (تذکرۃ الحفاظ) اور فضیلت (دیدار صحابہ) ابو حنیفہ کے سوا ان کے محاصرہ میں سے مثل اوزاعی و حماد بن سلمہ و حماد بن زید و سفیان ثوری و مالک و لیث بن سعد کسی کو حاصل نہیں ہوئی۔ (فتاویٰ ابن حجر عسقلانی) امام ابو حنیفہ اجلہ تابعین میں سے ہیں اور ان لوگوں میں سے ہیں جن کی توصیف میں یہ آیت (والذین اتبعوا باحسان رضی اللہ عنہم و رضو عنہ) حافظ ابن حجر مکی) امام صاحب کی تابعیت کے مستحق امام ذہبی شافعی نے تذکرہ الحفاظ و کاشف میں و شیخ احمد قسطلانی شافعی نے ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں اور ابن سعد نے طبقات میں خطیب بغدادی نے تاریخ میں ابن جوزی نے علل تنہیہ میں امام نووی نے تہذیب الاسماء و اللغات میں امام سیوطی نے تبصیر الصغیرہ میں لکھا ہے کہ امام صاحب نے حضرت انسؓ کو دیکھا تھا۔ ایسا ہی تہذیب التہذیب اور دارقطنی میں ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے تقریب التہذیب میں شیخ ولی الدین عراقی کا وہ فتویٰ نقل کیا ہے جس میں انہوں نے قبول کیا ہے کہ امام صاحب تابعی ہیں اور ابن حجر مکی نے ابن حجر عسقلانی کے حوالہ سے وہ عبارت نقل کی ہے۔ امام یافعی نے مرآۃ الجنان میں لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے چار صحابہ کو پایا۔ انس بن مالک بصرہ میں۔ عبد اللہ بن ابی اوفی کوفہ میں۔ ہبیل بن سعد ساعدی مدینہ میں۔ ابو الطیب عامر بن داکلہ مکہ میں (انہوں نے) امام ابو حنیفہ نے بچپن میں انہیں اصحاب کو دیکھا (در مختار) خلاصہ و اکمال فی السیاحۃ الرجال میں چھپیں تعداد صحابہ کی لکھی ہے اور بعض کتابوں میں اس سے زیادہ ہے۔

دوسرا طعن

امام صاحب نے صحابہ سے روایت نہیں کی۔

جواب

حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ امام صاحب نے حضرت عبداللہ بن ابی اوفی سے روایت کی ہے۔ (مقدمہ ہدایہ) امام ابو حنیفہ خود فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن الحارث بن جزیہ الزبیدی کے پاس میرے والد مجھ کو کاندھے پر بٹھا کر لے گئے حضرت نے مجھ سے فرمایا تم کیا چاہتے ہو میں نے کہا کوئی حدیث سنا دیجئے انہوں نے فرمایا (بقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اغاثتہ الملعوف فرض علی کل مسلم من تفقہ فی دین اللہ کفایہ اللہ ہمہ و رزقہ من حیث لا یحسب۔) (منافق، مناقب بزازی) یہ واقعہ طفلی غالباً سنیہ کا ہے۔ جب امام صاحب اپنے والد کے ساتھ حج کو گئے تھے اس وقت امام صاحب سات برس کے تھے۔ یہ عمر تحمل روایت کی ہے بخاری میں محمود بن ربیع لطفل چہار سالہ و پنج سالہ کی روایت موجود و مقبول ہے پس امام صاحب کا اس روایت کو یاد رکھنا تعجب خیز نہیں۔ اور اس عمر میں اس قسم کی فرمائش ذہین و طماع بچے سے بعید نہیں۔ اکثر ایسا بھی ہوتا ہے کہ لوگ بچوں کو بزرگوں کے پاس لے جاتے ہیں اور ان کو کوئی فرمائش سکھادیتے ہیں بچہ اسی طرح کہہ دیتا ہے۔ بر خوردار عبد الصمد کی عمر ۷ سال کی تھی کہ فقیر کے غریب خانے پر حضرت حافظ عبد الرحمن توکلی رحمۃ اللہ علیہ تشریف فرما ہوئے فقیر کو خیال ہوا کہ اگر حضرت چند کلمات قرآن مجید بر خوردار موصوف کو سکھادیں تو موجب برکت ہوگا۔ فقیر نے بر خوردار موصوف سے کہا تم حضرت کے پاس جا کر سلام کر کے عرض کرو۔ کہ مجھ کو قرآن شریف پڑائیچے

برخوردار موصوف نے ایسا ہی کیا۔ حضرت نے تین بار الحمد پڑھائی جو برخوردار موصوف کو
اُسی وقت سے یاد ہو گئی۔ اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ امام صاحب نے صحابہ سے
روایت کی ہے۔ اس میں اختلاف ہے کہ کس قدر صحابہ سے روایت کی ہے بعض کہتے
ہیں کہ چھ صحابی اور ایک عورت صحابیہ بعض کہتے ہیں پانچ صحابی اور ایک عورت صحابیہ
بعض کہتے ہیں سات صحابی اور ایک عورت صحابیہ (دُر مختار) امام اعظم نے روایت کی
ہے۔ انس بن مالک و عبد اللہ بن ابی اوفی کوفہ میں و سہل ابن سعد ساعدی مدنیہ میں و
ابو الطفیل عامر بن وائلہ مکہ میں و عبد اللہ بن انیس و عبد اللہ بن احارث الزبیدی۔ و
جابر بن عبد اللہ و عایشہ بنت جحز و عمرو بن حرث و سائب بن خلاد و ابن سوید و سائب
ابن یزید و سعید و محمود بن زبیع و محمود بن لبید (النوادر المنیۃ و الجواهر المنیۃ و خیرات
احسان و عقود البجان) امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس کو نماز پڑھتے
دیکھا اور میں نے اُن سے سجدہ ہو کا مسئلہ دریافت کیا۔ حضرت انس نے سلمہ میں
وفات پائی۔ اس وقت امام صاحب تیرہ سالہ ہوشمند تھے۔ حضرت انس کوفہ میں آیا
کرتے تھے۔ امام صاحب بصرہ جایا کرتے تھے۔ امام صاحب نے حضرت انس سے
چار حدیثیں روایت کی ہیں۔ (ابو حلیفہ عن انس بن مالک قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم الدال علی خیر کفا حلہ) اس کا متن صحیح ہے ایک جماعت
صحابہ نے اس کو روایت کیا ہے۔ اصل اس کی صحیح مسلم میں روایت ابن مسعود ہے۔
(قبض الصغیر) یہ روایت منہ حنفی میں ہے اور سند بزاز میں ابن مسعود و انس سے
مروی ہے ابن ابی الدنیا نے قضا الحوائج میں انس سے روایت کی ہے۔ حافظ موفق
کمی نے اپنی سند سے روایت کی ہے (ابو حلیفہ الدنحان بن ثابت سمعت انس
بن مالک رضی اللہ عنہ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طلب
العلم قریۃ علی کل مسلم) حافظ جمال الدین مزی نے کہا ہے کہ یہ روایت

کی گئی ہے اتنے طریقوں سے کہ پہنچ جاتی ہے مرتبہ حسن کو اور میرے نزدیک یہ مرتبہ صحیح
 کو پہنچ جاتی ہے اس لئے کہ میں اس کے پچاس طریقوں سے واقف ہوں (تبیین صحیفہ)
 اس روایت کو جامع المسانید میں بھی روایت کیا ہے۔ اور حافظ موفق نے ایک اور
 طریق سے روایت کی ہے (لَقِيتُ اَسْبَنَ بْنَ مَالِكٍ الْاَنْصَارِيَّ وَاسْمَعْتُهُ يَقُولُ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَالِصًا مُخْلِصًا بِهَا قَلْبَهُ دَخَلَ
 الْجَنَّةَ وَلَوْ نَقَلْتُهُمْ عَلَى اللَّهِ حَتَّى تُؤْكَلَ لَهُمْ رِزْقَتُهُمْ لَمَا تَزَقَّى الطَّيْرُ تَغْدٍ وَخَاصِمًا
 وَتَرَوْجَ بَطَانًا) (عَنْ اَسْبَنَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 اِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ اخَاثَتَهُ لِلْهَفَانِ) متن اس کا صحیح ہے اور بروایت ایک جماعت
 صحابہ کے مروی ہے۔ ضیاء مقدسی نے مختارہ میں اس کو صحیح کہا ہے (تبیین صحیفہ)
 حضرت عبداللہ بن حارث بن جزء الزبیدی سے امام صاحب جب دوبارہ حج کو
 ۹۶ھ میں تشریف لے گئے تو ملے اس وقت یہ حدیث اس طرح سُنی (فَتَقَدَّمتُ
 هُكْمَتَهُ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ تَفَقَّهَ
 فِي دِينِ اللَّهِ كَفَاهُ اللَّهُ تَعَالَى مَهْمَهُ وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ) یہ حدیث
 مستحکمہ میں ہے اور حافظ خوارزمی نے جامع المسانید میں اپنی سند سے بھی
 روایت کی ہے مناقب موفق میں ہے۔ (سَمِعْتُ هَذَا الْحَدِيثَ مِنَ الطَّرِيقِ
 الْقَاضِي اِبْنِ مَالِكٍ الصَّمَرِيِّ عَلَى هَذَا السِّيَاقِ) حضرت عبداللہ بن حارث کے سُنُّ فَاَتِ
 میں اختلاف ہے ایک قول ۹۶ھ کا ہے چونکہ امام صاحب نے ۹۶ھ میں ان سے
 خود ملنا بیان فرمایا ہے اس لئے یہی قول صحیح ہے کیونکہ امام صاحب ثقہ ہیں اس حدیث
 کو امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے۔ (عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ عَنْ جَابِرِ
 بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا رَزَقْتَ وَلَدًا قَطُّ وَلَا وَلَدًا فِي قَتَالٍ وَابْنُ اَنْتَ

عن کثرت الاستغفار والصدقة یرزق بها الله الولد قال فكان الرجل
یکثر الصدقة ویکثر الاستغفار قال جابر رضی الله عنه فولد له تسعة
من الذکور (مناقب موفق جلد اول) حضرت جابر بن عبد الله کا انتقال ۹۷ھ میں
ہوا (رد المحتار) امام صاحب کی ولادت کے متعلق ۶۱ھ و ۶۳ھ بھی بیان کئے گئے
ہیں اس لئے حضرت جابر کے انتقال کے وقت امام صاحب ۸ یا ۱۶ برس کے تھے
اور ۸۷ھ کے اعتبار سے امام صاحب کی ولادت ان کی وفات سے ایک سال بعد
ہوئی اس صورت میں ملاقات و لقاء ممکن نہیں۔ اس حدیث کی ابتداء میں امام صاحب
نے سمعت نہیں فرمایا۔ بلکہ عن فرمایا ہے جو عموماً ارسال کے وقت تابعین کا معمول ہے
(جامع المسانید) اس لئے یہ حدیث مرسل ہے۔ منہ حصفی اور جامع المسانید میں بھی
یہ حدیث مذکور ہے۔ (ابو حنیفہ قال سمعت واثلہ بن الاسقع قال سمعت
رسول الله صلی الله علیہ وسلم یقول لا تطهرن شماتة لا خیاک فی عافیہ
الیہ و تبلیک الیہ) (منہ حصفی و مناقب موفق) حافظ خوارزمی نے جامع المسانید
میں اس کو اپنی سند سے بھی روایت کیا ہے اور ترمذی نے دوسرے طریقہ سے حضرت
واثلہ سے روایت کیا ہے اور اس کو حسن کہا ہے (تبصیر الصغیفہ) حضرت واثلہ کا انتقال
۸۶ھ میں ہوا۔ اس وقت امام صاحب چھ سال کے تھے۔ (ابی حنیفہ قال
لقبت واثلہ بن الاسقع وسمعتہ یقول قال رسول الله صلی الله علیہ
وسلم لا یمن احدکم انہ یتقرب الی الله باقرب هذه الکلمات یعنی الصلوة
الجنس (مناقب موفق) (ابو حنیفہ عن واثلہ بن الاسقع رضی الله عنه
ان رسول الله صلی الله علیہ وسلم قال دع ما یریبک الی ما یریبک۔
تن اس کا صحیح ہے ایک جماعت صحابہ سے وارد ہے اس کو صحیح کہا ترمذی و ابن
جبان و حاکم و ضیاء نے طریق حدیث حسن بن علی سے (تبصیر الصغیفہ) (ابو حنیفہ

قال سمعت عبد الله بن ابي اوفى يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى الله مسجداً او لمخمس قطاة بنى الله تعالى بيتاً في الجنة۔
یہ حدیث دیگر صحابہ سے بھی مروی ہے۔ صحاح میں موجود ہے ابن ماجہ میں تقریباً انہیں لفظوں کے ساتھ ہے اور ابن حبان کی روایت میں بعینہ ہی الفاظ ہیں۔ چنانچہ علی قاری نے تصحیح کی ہے۔ حافظ خوارزمی نے جامع المسانید میں اپنی سند سے حافظ ابن نے مناقب میں اپنی سند سے بھی روایت کی ہے امام سیوطی فرماتے ہیں۔ یہ حدیث صحیح نہیں بلکہ متواتر ہے۔ حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی کا انتقال کوفہ میں ۱۳۵ھ میں ہوا۔ (ولقیہ)

عبد الله بن ابي اوفى وسمعه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حبك الشيئ تعني ويصم والذال على الحين كفاعله والذال على الشر مثله ان الله يحب اغاثة اللهفان (مناقب موفق) یہ تین حدیثیں ہیں جو ایک جگہ بیان ہوئی ہیں کیونکہ ان میں سے ہر ایک علیحدہ علیحدہ اسناد سے بھی مروی ہے اور امام صاحب نے بھی ان کو علیحدہ علیحدہ مختلف صحابہ سے یعنی عبد اللہ بن انیس و انس بن مالک سے روایت کیا ہے۔ یہ روایت عبد اللہ بن انیس سے ہے۔ (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حبك الشيئ تعني ويصم)۔ اس حدیث کو ابو داؤد نے سنن میں حضرت ابو ذر سے بھی روایت کیا ہے۔ عبد اللہ بن انیس الجہنی کا انتقال ۱۵۷ھ میں ہوا۔ امام ابو حنیفہ اُس وقت پیدا بھی نہیں ہوئے تھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ عبد اللہ بن انیس صحابی پانچ ہیں۔ امام صاحب نے جن سے یہ روایت کی ہے۔ وہ عبد اللہ بن انیس جہنی مشہور صحابی کے سوا کوئی دوسرے ہوں گے۔ (تبیض الصیف)

رواہ حنیفہ قال سمعت عائشة بنت عمار تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر حبذ الله في الارض الجهاد الاكله الا احرامه (مسند حنفی) متن اس کا صحیح ہے ذکر کیا اس کو ابو داؤد نے حدیث سلمان میں اور صحیح کہا اس کو ضیاء نے

مختارہ میں (تبصیر الصحیفہ) حافظ موفق نے مناقب میں اپنی سند سے شیخ یحییٰ بن حسین محدث سے روایت کی ہے۔ کہ امام صاحب نے عایشہ بنت عجرہ سے حدیث سنی۔ یہ حدیث اور کئی طریق سے بھی ہے۔ حافظ خوارزمی نے اپنی سند سے بطریق ابوالیٰ الدشتی جامع المسانید میں بھی روایت کی ہے۔ (ابو حنیفہ قال قال علی ابن ابی اطالب رضی اللہ عنہ ما قدمت علی شیئی ما لذت علی الحن والحین ان لا اکون سالت لہما البنی صلی اللہ علیہ وسلم الا اذ ان قال ولحم المودین حرام علی النار و قالوا ان الملائکۃ کانت فی الارض لغلوا الناس علی الاذ ان (جامع المسانید) یہ روایت کمرل منقطع ہے۔ کیونکہ امام صاحب کی حضرت علی سے کسی طرح ملاقات ممکن نہیں۔

وہ جو مشہور ہے کہ امام ابو حنیفہ کو سترہ حدیثیں پہنچیں۔ اور حاسدین امام ہی کل مبلغ علم حضرت امام کا بتلاتے ہیں یہ بحث آگے آتی ہے مگر یہاں اس قدر عرض کرنا بے موقع نہ ہوگا۔ کہ وہ سترہ کا عدد غالباً اس طرح مشہور ہوا جو کہ امام صاحب نے صحابہ کے نام سے جو روایتیں بیان فرمائی ہیں وہ سترہ ہیں جو اوپر مذکور ہوئیں۔

تبصیر اطن

یہ ہے کہ امام صاحب کو علم حدیث کم تھا اور حدیث میں اس قدر قلیل تھے کہ سترہ حدیثیں ان کو پہنچی تھیں۔

جواب

جو شخص امام صاحب کے فقہ و استنباط پر نظر کریگا وہ ضرور اقرار کرے گا۔ کہ امام صاحب علم کے بحر ناپید اکنار تھے۔ تیرہ لاکھ مسائل کوئی کم علم مدون کر سکتا ہے

اور پھر اس کا وہ استنباط اس قدر صحیح ہو کہ کل یا اکثر موافق نصوص ہو جیسا کہ پہلے بحوالہ
میزان شعرانی و سبیل الرشا و بیان کیا جا چکا ہے کیا عقل میں آسکتا ہے کہ یحییٰ و حفص
و جہان و ابو یوسف و زفر و محمد جیسے متبحر علماء اس زمانہ کے تمام محدثین مثل امام یحییٰ بن
سیعہ الانصاری و امام اعظم و امام اوزاعی و غیرہ کی شاگردی کر کے آخر میں ایک کم علم
کے سامنے زانوئے ادب نہ کرتے آئے تھے اور اس شمع کے ایسے پروانے بنے تھے
کہ اور جگہ سے تو پڑھا اور چلے یہاں ایسے جہم کہ اخیر تک نہ ٹلے کیا کوئی منصف عقل
اس کو قبول کر سکتی ہے کہ چار ہزار تابعین کی شاگردی کر کے امام ابو حنیفہ کم علم رہے۔ شیخ
یزید بن ہارون محدث کا قول ہے (ان کے درس میں ستر ہزار طلبہ شریک ہوتے تھے)
ابو حنیفہ اعلم الناس ہیں (مناقب موفق) شیخ علی ابن ہاشم محدث کا قول ہے کہ ابو حنیفہ
کنز العلم تھے جو مسائل اعلیٰ درجہ کے علماء پر سخت تھے ان پر سہل تھے (الانضاء و مناقب
الامام للکدوری) شیخ خلف بن ایوب کا قول ہے کہ امام صاحب کے زمانہ میں ان سے
بڑھا ہوا علم میں کوئی نہ تھا۔ (مناقب الامام للکدوری) شیخ مکی بن ابراہیم (استاد امام
بخاری و مسلم) کا قول ہے۔ ابو حنیفہ اپنے زمانہ کے علماء میں علم تھے (تبلیص الصحیفہ و
خیرات احسان) امام صاحب اپنے زمانہ کے سب سے زیادہ عالم تھے (عقد الجید) سید انصار
عبد اللہ بن دینار شعبہ امام مالک امام سفیان ثوری امام اوزاعی یہ امام ابو حنیفہ کے ہم عصر
تھے۔ ان میں سے اول الذکر دو حضرات تابعی ہیں۔ جب ایسے لوگوں کے مقابلہ پر
امام ابو حنیفہ کو علم کہا جاتا ہے جن کو صرف سترہ حدیثیں معلوم تھیں تو ان حضرات کو دس
دس پانچ پانچ معلوم ہوں گی۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ علم حدیث کا کل خزانہ
بس اسی قدر تھا اب کوئی تباہ یہ لاکھوں کہاں سے آئیں۔ امام مالک نے موطا میں
سات سو حدیثیں لکھیں وہ بھی امام ابو حنیفہ کے ہم عصر تھے۔ تو امام ابو حنیفہ بقول بزرگوار
مذکور ان سے بھی زیادہ علم میں ہوئے تو پھر سترہ کا عدد غلط ہے۔ سترہ حدیثوں کا قول

مقدمہ تاریخ ابن خلدون سے چلا ہے۔ وہیں سے معترض نے نقل کر کے اعتراض کیا ہے لیکن مورخ مذکور نے اس کو (اقبال) کے صیغہ سے بیان کیا ہے جو ضعف پر دلالت کرتا ہے اور پھر مورخ مذکور نے وہیں اس کی معقول تردید بھی کی ہے اعتراض کرنے والوں کو تو اعتراض سے مطلب تھا۔ بس اتنی سی بات ہاتھ لگی اور لے اڑے۔ تحقیق حق مقصود ہوتی تو مورخ مذکور نے جو وہیں اسکی معقول تردید کی ہے اس پر نظر کر کے اس اعتراض کو زبان پر نہ لاتے۔ ابن خلدون کی اصل عبارت کا ترجمہ یہ ہے (بعض حاسد و مخالف امام ابو حنیفہ پر طعن کرتے ہیں کہ چونکہ فن حدیث میں آپ قلیل البضاعت تھے اس لئے آپ سے حدیثیں بھی کم مروی ہیں۔ لیکن درحقیقت ائمہ کبار کی نسبت ایسی رائے قائم کرنی سخت ظلم و نا انصافی ہے۔ امام اعظم کے فقہی احکام کو دیکھ کر کون کہہ سکتا ہے کہ وہ فن حدیث سے ایسے نابلد تھے کہ صرف سترہ حدیثیں جانتے تھے یا اس کے قریب قریب اس لئے اُن کی روایت بھی کم رہی۔ قلت روایت کی اصل وجہ یہ ہیں وہ مطاعن جو طرق حدیث میں پیش آتے ہیں معلوم ہوتے ہیں چونکہ اکثر ائمہ جرح کو مقدم سمجھتے ہیں۔ اس لئے اُن کے اجتہاد نے جس حدیث کو مجروح و مطعون پایا وہ اس کو راوی سے نہ لیتے تھے۔ چونکہ احادیث میں جرح و قدح بکثرت ہے اسلئے محتاط ائمہ کی روایتیں کم ہیں۔ امام ابو حنیفہ کی روایت اس لئے اور بھی کم ہو گئی کہ روا کی شرطیں نہایت سخت لگائیں۔ ان باتوں سے بجائے اس کے کہ آپ کی کسر شان ہو اور عظمت ثابت ہوتی ہے اور علم حدیث کے بھی آپ مجتہد کہلانے کے مستحق ہوتے ہیں اس لئے کہ جو حدیث آپ نے اختیار کی ہے تمام ائمہ حدیث اُسے مانتے ہیں اور آپ کے رد و قبول اور آپ کے وجوہ کو تمام مجتہدین تسلیم کرتے ہیں۔ جمہور محدثین نے چونکہ احادیث کی شرطیں وسیع کی ہیں اس لئے ان کی روایت کردہ احادیث بھی بکثرت ہیں اور یہ اپنا اپنا اجتہاد ہے (مقدمہ تاریخ ابن خلدون) اول تو بیچارے مورخ نے

خود اس کو بطور کپ کر کے لکھا ہے پھر اُس کی معقول تردید بھی کر دی ہے لیکن پھر بھی یہ امر قابل اظہار ہے کہ ہر فن کے متعلق اہل فن کا قول معتبر ہوتا ہے۔ یہ تبایخ کا معاملہ نہیں کہ ابن خلدون سند ہوں یہ حدیث کا معاملہ ہے یہاں ائمہ و محدثین کی شہادت درکار ہے شیخ شمس الدین محمد بن عبد الرحمن سخاوی شاگرد حافظ ابن حجر عسقلانی نے مورخ مذکور کے متعلق لکھا ہے (ولم یکن ماہرا بالعلوم الشرعیہ) یعنی وہ علوم شرعیہ میں ماہر نہ تھے (ضو کلامہ فی احیان القرن التاسع) کیا اخیر القرون میں کوثر جیسے دارالعلم میں جہاں ہزاروں اصحاب کا قیام رہا خلیفہ چہارم کا دارالخلافت رہا۔ ہزاروں وہاں نابینا ہی تھے۔ صرف حضرت ابو ہریرہ کے آٹھ سو ست گردنھے مفتی و مدرس و امام بناتے کے لئے کوئی اٹھاؤ حدیثیں جاننے والا بھی میسر نہ تھا۔ اگر کوثر میں اس قدر قلیل تعداد حدیث کی امام و مدرس بننے کے لئے کافی سمجھی گئی اور سترہ حدیث جاننے والا اعلم الناس قرار دیا گیا تو قوی گمان ہوتا ہے کہ حدیثیں و حقیقت نہایت ہی قلیل تعداد میں تھیں اور موجودہ انباء بعد کی پیداوار ہے امام ابو حنیفہ کو سترہ حدیثوں کا طعن دینے والے ذرا غور کریں کہ معاملہ کہاں تک پہنچتا ہے اگر سترہ کا عدد صحیح ہے تو اس سے امام صاحب کی وقت نظر کا پتہ چلتا ہے اور امام شافعی کے اُس قول کی تصدیق ہوتی ہے کہ ارباب معرفت کے نزدیک صحیح حدیثیں کم ہیں۔ بقول مولوی ابوبحیی محمد امام دارالہجرت امام مالک و امام سفیان ثوری و شیخ و کعب محدث کی تعداد ہزار سے کم ہے (اسبیل الرشاد) امام مالک کے متعلق ہزار سے کم تعداد مولوی صاحب نے غالباً اس وجہ سے بیان کی ہے کہ موطا میں سات سو سے کم حدیثیں ہیں یہ خیال نہیں فرمایا کہ یہ سات سو لاکھوں سے منتخب کی گئی ہوں گی جب امام مالک اور شیخ و کعب ہزار حدیثوں کی پونجی پر امیر المؤمنین فی الحدیث کہلاتے تھے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس سے زیادہ تعداد حدیثوں کی نہ تھی اب اگر اوپر کو نظر کی جائے تو حضرت ابو بکر کے پاس سترہ حدیثیں (مناقب الشافعی) حضرت عمر کے پاس ایسی ہی تعداد خلیفہ سوم

وچہارم کی نظر آتی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص (جن کے متعلق حضرت ابوہریرہ جیسے کثیر الروایت صحابی نے بیان کیا ہے کہ وہ مجھ سے زیادہ حدیثیں جانتے تھے اور جنہوں نے حدیثوں کو جمع کیا تھا۔) کی کتاب میں ہزار حدیثیں تھیں۔ کل صحابہ کی تعداد اگر بقول بعض موصوفین ایک لاکھ قرار دیا جائے اور یہ بھی تسلیم کیا جائے کہ مدینہ میں تیس ہزار صحابی مقیم تھے۔ (مقدمہ ابن صلاح) تو جب مدینہ کے امیر المؤمنین فی الحدیث کا کل خزانہ ایک ہزار تھا اگر یہ نسبت تمام صحابہ پر لگائی جائے (حالانکہ بعض صحابہ سے ایک بھی روایت نہیں اور بعض جلیل القدر اصحاب سے قلیل تعداد مروی ہے۔ جیسے حضرت عبداللہ بن انس جنہی سے ۲۴ حضرت عبداللہ بن سلام سے ۲۵) تو کل صحابہ کا تخمینہ تین ہزار سے کم ہوگا ان میں کمزور و ناسخ و منسوخ بھی ہوں گی۔ کچھ عدم حفظ کچھ ضعف روایت کی نذر ہوئی ہوگی تو پھر تین ہزار کی نصف تعداد مشکل باقی رہے گی۔ اب یہ تجارتی کی آٹھ ہزار اور مسند احمد ضعیف کی پچاس ہزار کھان سے آئیں اس خیال سے تو سترہ ہی کا معاملہ صحیح معلوم ہوگا جب چار ہزار تابعین کے شاگرد کو سترہ حدیثیں ملیں تو اور ائمہ کو اس قدر شیوخ نہیں ملے جیسا کہ امام شافعی کے متعلق بیان کیا گیا ہے کہ ان کے اسی شیوخ تھے تو دیگر ائمہ کو اور بھی کم تعداد ملنی چاہئے تھی اور جب تمام ائمہ حدیث کے شیخ الشیوخ امام اعظم کی یہ تعداد ہے تو شاگردان شاگرد کے پاس ہزاروں کا اجتماع کیسا۔ جب قرن ثانی کے امام اعظم کے پاس سترہ حدیثیں ہیں تو عہد (ثم یفشیو الکذب) کی تعداد پر بھروسہ کیونکر ہو سکتا ہے؟ افسوس آنکھیں بند کر کے اعتراض کر دیتے اور نہیں سوچتے کہ اس کا کیا انجام ہے اور معاملہ کہاں سے کہاں تک پہنچ سکتا ہے۔ اصل یہ ہے کہ امام صاحب کی مرویات کی ایک تعداد سترہ سو بھی بیان کی گئی ہیں (شرح موطا زرقانی مالکی) پس مخالفین نے سیکڑے غائب کر دیے۔ امام صاحب کی مرویات کے متعلق ابن خلدون کے مصحح نے لکھا ہے۔ (اور وہ پانچ قول ہیں۔ اول پانچ سو۔ دوم سات سو۔ سوم ایک ہزار۔ چہارم سترہ سو ہیں۔ پنج سو

چھ سو چھیاسٹھ اور ان میں کوئی قول سترہ کا نہیں۔ (مقدمہ ابن خلدون مطبوعہ مصر ۱۲۶۲ھ) امام صاحب کی کمی روایت اگر تسلیم کی جائے تو اس کا ایک قوی سبب یہ ہو سکتا ہے کہ وہ تدوین فقہ میں مصروف تھے۔ اور ان کو دوسری طرف متوجہ ہونے کی فرصت ہی نہیں ہوئی۔ دیگر ائمہ مجتہدین کی تعداد حدیث بھی یہ نسبت ائمہ حدیث کے کم ہے۔ اس کا باعث یہی ہے اور دیگر ائمہ کی مروایات کا امام صاحب سے زیادہ ہونا اس وجہ سے ہے کہ کوئی مجتہد نہ اجتہاد کا موجب ہوا نہ کسی نے اتنا بڑا اور مکمل مذہب مدون کیا۔ امام مالک کی موطا موجود ہے چونکہ دونوں طرف متوجہ تھے۔ اس لئے دس برس میں ایک موطا مرتب کر سکے۔ امام صاحب کی کثرت روایت کا پتہ امام ابو یوسف و امام محمد کی تصانیف سے چلتا ہے۔ ان کے علاوہ مصنف ابن ابی شیبہ و شرح معانی الآثار و مشکل الآثار و تصانیف بہیقی و دارقطنی کے دیکھنے سے چلتا ہے۔ تیرہ روایتیں امام صاحب کی بسند مسلسل موطا میں ہیں۔ مسند ابوداؤد و طیاسی میں ایک معجم صغیر طبرانی میں دو متدرک حاکم جلد دوم و سوم میں ایک ایک دارقطنی میں پچیس سے زیادہ روایتیں امام صاحب کی ہیں شیخ سحیح بن معین محدث شیخ وکیع بن الجراح محدث کے متعلق کہتے ہیں (وکان قد سمع من ابی حذیفۃ حدیثاً کثیراً یعنی اُس نے ابو حذیفہ سے بہت سی حدیثیں سنیں) (جو اہر ضعیفہ) جو شخص یہ کہتا ہے کہ امام ابو حذیفہ حدیث میں کم تھے اُس کا یہ قول جہل پر مبنی ہے۔ یا حد پر۔ جو شخص حدیث میں پوری مہارت نہ رکھتا ہو اُس سے استنباط و استخراج مسئلہ کس طرح ممکن ہے۔ اور امام ابو حذیفہ نے بکثرت استنباط مسائل کیا ہے چونکہ وہ اس میں مشغول تھے اس لئے اُن سے روایت حدیث کم ہے جیسے ابوبکر و عمر سے کیونکہ وہ اصلاح مسلمانین میں مصروف تھے۔ اسی طرح امام شافعی سے حدیثیں زیادہ ظاہر نہیں ہوئیں۔ بخلاف اُن لوگوں کے جو اس ہی پر قانع تھے (خیرات الحسان)

میں نے تین نسخے مستدام ابو حنیفہ کے دیکھے جن پر تحریرات حفاظ حدیث کی تھیں۔ امام صاحب روایت کرتے ہیں عمدہ تابعین سے جو عادل و شیعہ ہیں مثل اسود و علقمہ، عطاء، عکرمہ، مجاہد، کھول، حسن بصری۔ امام ابو حنیفہ اور رسول کریم کے درمیان جس قدر راوی ہیں سب ثقہ ہیں۔ ان میں کوئی متہم نہیں۔ (میزان شحرانی) ابن حجر نے قلاید میں لکھا ہے کہ امام اعظم محدث نے امام ابو حنیفہ سے چند مسائل دریافت کئے۔ امام صاحب نے سب کا جواب حدیث سے دیا۔ تو اعظم نے کہا اے گروہ فقہاتم طیب ہو اور ہم عطار ہیں یعنی ہم حدیث کا مطلب سمجھتے ہو جس طرح طیب دواؤں کے افعال و خواص سے واقف ہوتا ہے اور عطار صرف دواؤں کے نام اور ان کا رکھنا جانتا ہے۔ (خیرات الحسان) ملا علی قاری نے شرح مشکوٰۃ میں ایسا ہی قصہ امام اوزاعی کا نقل کیا ہے امام شافعی نے امام مالک سے کسی محدثین کا حال دریافت کر کے امام صاحب کا حال دریافت کیا تو امام مالک نے فرمایا (سبحان اللہ لم ارمثلہ یعنی میں نے ان کا مثل نہیں دیکھا) (خیرات الحسان) امیر المومنین فی الحدیث شیخ ابن مبارک محدث کا قول ہے کہ آثار و حدیث کے سمجھنے کے لئے ابو حنیفہ کی ضرورت ہے اور علماء تفسیر حدیث میں ابو حنیفہ کے محتاج ہیں۔ (مناقب الامام للکردی و مناقب الامام موفق والانصاری) امام ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں امام صاحب کو حفاظ حدیث میں شمار کیا ہے (روی الخطیب عن اسر ائیل بن یوسف انه قال نعم الرجل النعمان ما کان رجل احفظ لعل حدیث (خیرات الحسان) ذہبی نے طبقات کے پہلے طبقہ میں حفاظ صحابہ کو اور سب سے پہلے حضرت ابو بکر کو ذکر کیا۔ پھر طبقہ خامسہ کی طرف متوجہ ہوئے اس میں حضرت امام ابو حنیفہ صاحب کو ذکر کیا اس ہی میں ابن جریر و سیفیان ثوری بھی لکھا (سیل الرشاد) صاحب عقود الجمال نے (جو شافعی ہیں) امام صاحب کو کثیر الحدیث و اعیان الحفاظ لکھا ہے۔ شیخ حسن بن صالح فرماتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ

نسخ و منسوخ حدیث کے زیادہ تحقیقات کرتے تھے۔ اور جب الحدیث یا صحابہ کا قول ان کے
 دیک ثابت ہو جاتا تھا اس پر عمل کرتے تھے اور وہ حافظ تھے رسول کریم کے
 ری اقوال کے (خیرات الحسان) شیخ علی بن ہاشم (صحیح مسلم و سنن اربعہ کے راوی
) کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ گنجینہ علم تھے (مناقب موفق) شیخ یزید بن ہارون محدث
 کسی نے سوال کیا کہ آدمی کو فتوے دینا کب حلال ہو جاتا ہے کہا جب ابو حنیفہ
 عالم ہو جائے (مناقب موفق) شیخ سلم بن سالم کہتے ہیں بخدا میں نے کوئی علم
 ابو حنیفہ کے علم سے زیادہ نہیں دیکھا (مناقب موفق) امام ادزاعی فرماتے ہیں
 مجھے ابو حنیفہ کی کثرت علم عقل پر رشک آتا ہے اور اللہ سے اپنی خطا کی معافی
 ہتا ہوں۔ میں کہلی ہوئی خطا میں تھا کہ ابو حنیفہ پر طعن کرتا تھا (مناقب موفق) شیخ
 عبد الرحمن مقرئ (استاد امام مالک و راوی صحاح ستہ) جب امام ابو حنیفہ سے
 حدیث روایت کرتے تو کہتے کہ مجھ سے یہ حدیث محدثین کے بادشاہ نے بیان کی
 ہے (مناقب موفق) شیخ دکیع بن الجراح محدث فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ سے جس قدر
 روایت احتیاط روایت حدیث میں پائی گئی۔ اور کسی سے نہیں پائی گئی۔ (مناقب موفق)
 فرض یہ سترہ حدیثوں کا طعن۔ حساد کا خود ساختہ ہے یا سترہ سو کے سیکڑے غائب کر کے
 لایا ہے۔ یا وہ سترہ حدیثیں ہیں جن کو صحابہ کے نام سے امام صاحب نے روایت کیا
 ہے اگر کسی بزرگ و عالم کا قول نہ بھی تو بھی کوئی اہل عقل امام صاحب کے استنباط پر نظر
 رکھے نہیں مان سکتا۔ کہ امام صاحب قلیل الحدیث تھے۔ امام صاحب کو مثل حضرت
 بکر بن عبد الرحمن بن مسعود کے حدیث کے معاملہ میں احتیاط تھی اور انہوں نے حدیث کی
 ایچ پر تال سختی سے کی۔ اس پر بھی ان کی مرویات کی تعداد کافی ہے۔ اگر کوئی ٹھنڈے
 ل سے تمام واقعات پر غور کرے تو اس کو یہ نتیجہ نظر آئے گا کہ اگر امام ابو حنیفہ کا
 مبلغ علم سترہ حدیث قرار دیا گیا تو جس قدر علم حدیث ہے سب وضعی ثابت ہو گا۔

چوتھا طعن

یہ ہے کہ امام صاحب سے صحاح میں روایت نہیں۔

جواب

حدیث کا مدار صرف کتب صحاح ہی پر نہیں ہے اور بھی حدیث کی کتابیں ہیں۔ اُن میں بھی احادیث معتبرہ ہیں۔ ہاں باعتبار اہمیت صحاح کو دیگر کتب فضیلت حاصل ہے۔ امام بخاری نے خود اقرار کیا ہے۔ کہ میں نے خوف طوالت بہت سی صحیح حدیثیں چھوڑ دیں۔ کتب صحاح میں امام شافعی بلکہ بہت سے صحابہ کی بھی روایات ہیں ہیں۔ اس سے اُن کی کمی علم یا عدم ثقات پر استدلال کرنا صحیح نہیں۔ چونکہ اس زمانہ میں تحریر کا رواج کم تھا اور زبانی یاد پر زیادہ بھروسہ کیا جاتا تھا۔ بہت ممکن ہے کہ امتداد زمانہ سے اکثر ذرائع معرفت مسدود ہو گئے ہوں یا مخالفین کی افتراء پر دازیوں سے متاثرین کو اشتباہ واقع ہوا ہو۔ یہ بھی ممکن ہے کہ جن احادیث کو امام صاحب نے روایت کیا ہے اُن کے بعد اُن میں مجروح راوی شامل ہو گئے ہوں۔ چنانچہ حضرت انس سے امام صاحب نے جو روایتیں کی ہیں اُن کے متعلق حافظ ابن حجر نے بھی لکھا ہے (وجاء من طرق انه روى عن انس احاديث ثلاثة لكن قال المحدثون الاحاديث مدارها على من اذقتهم بوضع الاحاديث يعني امام ابو حنيفه) نے تین حدیثیں حضرت انس سے روایت کی ہیں لیکن ائمہ حدیث نے کہا ہے کہ مدار اُن سب کا ایسے شخص پر ہے کہ وہ ائمہ حدیث کے نزدیک وضع حدیث سے مستہم تھا (الخیرات الحسان فی مناقب النعمان) یا ثقات پر غلط فہمی سے جرحیں قائم ہو گئی ہوں جس طرح امام سفیان ثوری جیسے مسلمہ امام اور شیخ ابن اکثم جیسے مقدس محدث کو

بھی لوگوں نے بس وغیرہ کہہ دیا۔ روایت صحاح ستہ پر جرحیں قائم کیں۔ علوی نے کہا ہے کہ جن راویوں کو فقط بخاری نے لیا ہے اور مسلم نے ان کو نہیں لیا۔ (۴۲۵) ہیں۔ ۲۰ میں (۱۸۰) راوی ضعیف ہیں اور جن راویوں کو فقط مسلم نے لیا ہے بخاری نے نہیں لیا۔ (۶۲۰) ہیں ان میں (۱۶۰) ضعیف ہیں (حاشیہ تحتہ الفکر) اس ہی کے قریب قریب امام نووی نے شرح مسلم کے مقدمہ میں حافظ نیشاپوری کا قول نقل کیا ہے (بخاری میں بہت راوی ہیں کہ ان پر کلام ہے) (شرح مسلم الثبوت) ایسی صورت میں ائمہ حدیث معذور ہیں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ امام صاحب کی مرویات کو امام ابو یوسف و امام محمد جیسے ائمہ اپنی تصانیف میں درج کر کے ان پر بحث و تحقیق کر چکے ان سے استنباط کر چکے ائمہ صحاح کو وہاں کیا گنجائش مل سکتی تھی۔ لیکن ایک عجیب تر بات اور ہے کہ حافظ ابن حجر نے تقریب میں امام صاحب کے ترجمہ میں نسائی اور ترمذی کی علامت لگائی ہے کہ امام نسائی و ترمذی نے امام ابو حنیفہ کی روایت کی تخریج کی ہے۔ تہذیب التہذیب میں حافظ ابن حجر نے ان روایتوں کا ذکر بھی کیا ہے صاحب مجمع البحار نے بھی ترمذی و نسائی کا حوالہ دیا ہے صاحب خلاصہ نے امام صاحب کے ترجمہ میں شاکل ترمذی و نسائی و جزر البخاری کی علامت لگائی ہے اہل علم کے لئے اس قدر کافی ہے باقی اس کے متعلق زیادہ واضح بیان فی زمانہ مناسب نہیں۔

پانچواں طعن

یہ ہے کہ امام صاحب کو ضعف حفظ کی وجہ سے ضعیف کہا گیا ہے اس لئے ان کو ثقات میں شمار نہیں کیا جاسکتا کیونکہ حافظ ابن حجر نے لکھا ہے۔ (رجال صاحب المنتظم عن عبد اللہ بن علی مدینی قال سالت عن ابی عن ابی حنیفۃ فضعفہ یعنی علی بن مدینی کے بیٹے نے بیان کیا میں نے اپنے باپ سے

ابوصنیفہ کے متعلق سوال کیا تو نہایت ضعیف بتلایا (علامہ ذہبی نے بھی میزان میں تصنیف کی ہے) النعمان بن ثابت بن زوطی ابوصنیفہ الکوفی امام اہل الرائے ضعیفہ السنائی من جہتہ حفظہ و ابن عدی و اخرون

جواب

اول یہ کہ پہلی عبارت حافظ ابن حجر کی کتاب درایہ (جس کو تخریج ہدایہ سے بھی بعض تبصیر کرتے ہیں) کے حاشیہ پر ہے اس لئے اصل مصنف کی نہیں معلوم ہوتی۔ اصل مصنف کو متن میں لکھنے سے کون مانع تھا۔ دوم یہ کہ اس قول کی سند میں القطار ہے کیونکہ صاحب المستظم اور عبد اللہ بن مدینی کے درمیان زمانہ دراز کا فاصلہ ہو پس جب تک یہ قول بسند صحیح متصل نہ مذکور ہو لائق سند نہیں۔ سوم یہ کہ علی مدینی کا قول امام صاحب کی توثیق میں خیرات الحسان میں موجود ہے جو کہیں نقل کیا جا چکا ہے۔ چونکہ یہ قول اس کے خلاف ہے اس لئے مقبول نہیں ہو سکتا۔ پنجم یہ کہ اس قول میں ابی حنیفہ ہے اور کوئی تہ نہیں۔ نہ معلوم کس ابی حنیفہ کے لئے ہے۔ خواہ مخواہ امام صاحب کیوں مراد لئے جائیں۔ دوسری عبارت کے متعلق تحقیق ہے اول یہ کہ علامہ ذہبی نے اپنی کتاب تذکرۃ الحفاظ و کاشف و تنہذیب التہذیب میں امام صاحب کی تعریف لکھی ہے۔ کہیں جرح کا ایک حرف بھی نہیں لکھا دوم یہ کہ علامہ ذہبی نے خود میزان کے دیباچہ میں لکھا ہے و کن الا اذکر فی کتابی من الامۃ الملتیقین فی الفردۃ احد الجلالہم فی الاسلام و عظمہم فی النفوس مثل ابی حنیفۃ و الشافعی و البخاری۔ یعنی میں اس کتاب میں امۃ مقبوعین کا مثل ابوصنیفہ و شافعی و بخاری کے ذکر نہ کروں گا پھر یہ ذکر امام صاحب کا کیسا ضرور کسی محرف حاسد کی کثوت ہے۔ سوم یہ کہ علامہ ذہبی نے اس کتاب میں اپنی عادت کے موافق باب الکفی میں امام صاحب کی کنیت بھی بیان نہیں کی

اگر امام صاحب کا ترجمہ میزان میں ہوتا تو باب الکفی میں اُن کی کنیت کا ضرور ذکر ہوتا۔
چہاں یہ کہ علامہ سخاوی نے شرح البقیہ میں امام سیوطی نے تدریب الراوی میں حافظ
عراقی نے شرح البقیہ میں لکھا ہے کہ حافظ ذہبی نے میزان میں صحابہ یا ائمہ متبوعین کا ذکر
نہیں کیا۔ اس لئے یہ عبارت الحافی ہے۔ یہ عبارت کسی نے امام صاحب کے ترجمہ
حاشیہ پر میزان ذہبی کے لکھ دی ہے۔ صحیح نسخوں میں نہ تھی اب اس کو متن میں داخل
کر دیا ہے (قلب هذه الترجمة في السهم الصحيح من الميزان واما ما بوجد علی
هو امش السهم المطبوعة فقله عن بعض السهم الملقوبية فانما هو الحاق من بعض
الناس وقد اعتذار الكاتب وعلق عليه هذه العبارة و لما لم تكن هذه
الترجمة في نسخة وكانت في اخرى اور دلنا علی الحاشیہ یعنی کاتب نے عذر
بیان کیا ہے کہ یہ ترجمہ بعض نسخوں میں حاشیہ پر ہے بعض میں نہیں (تعلیق الحسن)
فلهذه العبارات تنادی باعلى صوت ان ترجمة الامام علی مافی بعض السهم
الحاشية جدا (تعلیق حسن) یہ تمام کارروائی حاسدوں مخالفوں نے کی ہے جلی ہے
اس لئے قابل التفات نہیں۔ امام صاحب سے یہاں تک لوگوں نے دشمنی کی ہے
کہ اُن کی وفات کے بعد بھی اُن پر اہتمام گائے ہیں اُن کے بیٹے حماد کو بھی کمی حفظ سے
متہم کیا گیا (و بعض المتعصبين ضعقوا حماد ابن قبل حفظه كما ضعفوا اباہ الاحلہ
لكن الصواب هو التوثيق لا يعرف له وجه في قلته الضبط والحفظ وطعن المتعصب
غير مقبول یعنی حماد ابن ابو حنیفہ کو بھی کمی حفظ سے اسی طرح متہم کیا گیا جس طرح ان کے
باپ کو کیا گیا تھا اور اس کی کچھ اصل نہیں متعصب کا یہ طعن مردود ہے (تشیق النظام)
قال صالح بن محمد الاسدي عن ابی معین کان ابو حنیفہ ثقتہ یعنی شیخ یحییٰ بن
معین محدث کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ ثقہ ہیں (تہذیب التہذیب حافظ ابن حجر) شیخ علی بن ہشیم
(استاد امام بخاری و راوی صحاح ستہ) کا قول ہے کہ ابو حنیفہ حافظ میں اپنے زمانہ کے

لوگوں سے بڑھے ہوئے تھے (مناقب الاحمام للامام الموفق) والاقتصار للعلامہ
 سبط ابن الجوزی الجنلی) امیر المومنین فی الحدیث شیخ ابن مبارک کا قول ہے کہ
 ابوحنیفہ فوت حافظہ و فقہ و صیانت و شدت ورع میں سب پر غالب تھے۔ (مناقب الامام
 موفق۔ الاقتصار) قال الشعبه و الله كان ابوحنيفه حسن الفهم جيد الحفظ۔
 یعنی شعبہ کہتے ہیں کہ ابوحنیفہ خوش فہم اور قوی الحفظ تھے (خیرات الحسان) شیخ یحییٰ بن
 معین محدث نے کہا کہ لوگ ابوحنیفہ کے متعلق افراط کرتے ہیں۔ میں نے نہیں سنا کہ کسی
 نے اُن کو ضعیف کہا ہو (خیرات الحسان) ان کی (امام ابوحنیفہ کی) دینداری اور برہنہ گیری
 اور حفظ میں کچھ شک نہیں (ابن خلکان) اگر امام صاحب ضعیف ہوتے تو اُن سے بڑے
 ائمہ و محدثین روایت نہ کرتے۔ امام بخاری لکھتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ سے شیخ وکیع بن الجراح
 و ابو معاویہ ضریر و مسلم بن خالد و عباد العوام و سہیم نے روایت کی ہے (مسند خوارزمی) ایسا
 ہی معنی میں ہے (وقد قال الامام علی بن المدینی ابوحنیفہ روی عنه الثوری
 و ابن المبارک و حماد بن زید و هشام و وکیع و عباد بن العوام و جعفر بن العوام
 و جعفر بن عون و هو ثقہ لا بأس به (خیرات الحسان) حافظ ابن حجر نے تہذیب
 التہذیب میں علامہ ذہبی نے تہذیب التہذیب میں امام فن رجال حافظ ابوالحجاج
 مزری نے تہذیب الکمال میں شیخ یحییٰ بن معین محدث سے روایت کی ہے کہ امام ابوحنیفہ
 ثقہ تھے حدیث میں۔

چھٹا طعن

یہ ہے کہ امام صاحب قیاس کرتے تھے اور حدیث کو چھوڑ دیتے تھے۔

جواب

قیاس کی بحث کئی جگہ آچکی ہے۔ امام صاحب کے قیاس کے متعلق بھی کئی جگہ حوالے گزر چکے ہیں۔ یہاں اُن کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ چند جدید حوالے نقل کئے جاتے ہیں۔ جامع مسجد میں امام ابو حنیفہ سے امام سفیان ثوری و مقاتل بن حبان و حماد بن مسلمہ وغیرہ نے کہا۔ ہم کو اطلاع ملی ہے کہ آپ قیاس بہت کرتے ہیں۔ امام صاحب نے کہا۔ اول قرآن میں تلاش کرتا ہوں۔ پھر حدیث میں پھر آثارِ صحابہ میں اس کے بعد قیاس کرتا ہوں۔ یسُن کر سب نے امام صاحب کے ہاتھ کو بوسہ دیا۔ اور معافی چاہی۔ خلیفہ ابو جعفر منصور عباسی نے بھی امام صاحب سے دریافت کیا تھا۔ تو امام صاحب نے یہی جواب لکھا تھا۔ (میزانِ شعرانی) امام ابو جعفر سیراماری نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ جب آیت و حدیث میں تلاش کر لیتے تھے۔ تب قیاس کی طرف رجوع کرتے تھے۔ (میزانِ شعرانی) امام محمد باقر کو مخالفین نے خبر پہنچائی کہ امام ابو حنیفہ قیاس سے حدیثوں کو رد کرتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ جب مدینہ گئے اور امام باقر سے ملے تو اس طرح گفتگو کی۔

امام باقرؑ۔ تم قیاس سے ہمارے جد کی حدیثوں کو رد کرتے ہو۔
امام ابو حنیفہ۔ عیاذُ باللہ حدیث کی کون مخالفت کر سکتا ہے۔ آپؑ تشریف رکھیں تو عرض کروں۔

امام باقرؑ۔ فرمائیے۔

امام ابو حنیفہ۔ مرد ضعیف ہے یا عورت۔

امام باقرؑ۔ عورت۔

امام ابو حنیفہ۔ میں قیاس چلاتا تو فتوے دیتا کہ ترکہ میں عورت کو زیادہ حصہ دیا جائے۔ کیونکہ ظاہر قیاس پر ضعیف زیادہ محتاج ادا ہے۔ اب یہ ارشاد ہو کہ نماز افضل ہے یا روزہ۔

امام باقرؑ۔ نماز۔

امام ابو حنیفہ۔ اگر میں قیاس چلاؤ تو فتوے دیتا کہ حایضہ عورت پر قضا نماز واجب ہے نہ کہ قضا روزہ۔

یہ سن کر امام باقر اس قدر خوش ہوئے کہ اٹھ کر پیشانی چوم لی۔ (عقود الجمان)

مناقب امام

اگر مطاعن کا ذکر نہ کیا جاتا۔ تو تذکرہ غیر مکمل رہتا اگر ذکر کے بعد تحقیق نہ لکھی جاتی تو ناظرین کو خلیجان ہوتا۔ جب یہ سب کچھ ہو گیا تو کسی قدر مناقب کا نقل کر دینا بھی مناسب ہے۔ اگرچہ اس کتاب کے بیانات میں اکثر مناقب امام صاحب کے بیان ہو چکے ہیں مگر جب مطاعن کی سرخی پر بہت کچھ لکھا گیا ہے تو مناقب کی سرخی سے بھی کچھ چاہیئے۔ امام صاحب کے مناقب اور ان کے مداحین اس قدر کثیر ہیں کہ ان کا بیان ایک ضخیم جلد میں سنا مشکل ہے اس مختصر کی تو کیا حقیقت ہے تفصیل طلب حضرات کتب حدیث و سیر و اسماء الرجال اور امام صاحب کی سوانح عمریوں کی طرف رجوع کریں۔ (عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو کان الدین عند الشریاء لذهب بہ رجل من فارس ان قال من ابتاع فارس حق یتنازلہ یعنی ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول کریم نے فرمایا کہ اگر دین ثریا کے پاس بھی ہوگا تو ایک فارسی الاصل شخص اس کو حاصل کر لے گا) مسلم اس حدیث کو بخاری وغیرہ نے بہ الفاظ مختلف روایت کیا ہے فارس سے مراد عجم ہے۔ (خیرات الحسان) اس حدیث کے متعلق امام سیوطی شافعی فرماتے ہیں۔ یہ حدیث ایسی اصل صحیح ہے جس پر ابو حنیفہ کی بشارت و فضیلت پر اعتماد کیا جاسکتا ہے۔ (تبلیغ الصغیفہ) علامہ محمد بن یوسف دمشقی شافعی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے مراد ابو حنیفہ ہیں اور ابنائے فارس میں سے کوئی بھی علم میں ابو حنیفہ کے مرتبہ کو

نہیں پہنچا (حاشیہ علی المواہب) حافظ ابن حجر تصریح کرتے ہیں انہ من ابناء
 فارس یعنی ابو حنیفہ ابناء فارس میں سے ہیں (تہذیب التہذیب) قال ابن دأود
 ابو حنیفہ کان اماما۔ یعنی امام ابو داؤد (صاحب سنن) کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ امام
 تھے۔ (تذکرۃ الحفاظ ذہبی) کتاب العلم ابن عبد البر اور فقہ میں وہ مرتبہ انہوں نے
 پایا کہ باید و شاید یہاں تک کہ امام مالک کو شافعی بھی کہہ گئے ہیں کہ فقہ میں کوئی ابو حنیفہ
 کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا۔ (مقدمہ ابن خلدون) شیخ یزید بن ہارون کا قول ہے کہ میں
 بہتوں سے ملا مگر ابو حنیفہ سے زیادہ عقل افضل اور ع نہیں دیکھا۔ (تہذیب الکمال)
 شیخ ابو سعاد یہ ضریر کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ نے علم کے طریقہ کی بنیاد ڈالی ایسا کون
 شخص ہے جو ان کے مبلغ علم تک پہنچا ہو اور کس کو وہ راہ ملی جو ان کو ملی تھی خدا تعالیٰ
 کی اُن پر منت ہے (مناقب الامام للکوردی) شیخ یحییٰ بن آدم کا قول ہے کہ شعبہ کے
 رب و رجب ابو حنیفہ کا ذکر آتا تو تشریف و توصیف میں بہت اظناب کرتے (الاتصاف)
 و مناقب الامام امام موفق) شیخ خارجہ بن مصعب کا قول ہے کہ میں کم و بیش ایک ہزار
 عالموں سے ملا ہوں۔ اُن میں سے عقلمند تین چار آدمی تھے۔ ایک اُن میں ابو حنیفہ ہیں
 (الاتصاف و مناقب الامام امام موفق) کان من اذکیاء بنی آدم وہ اولاد آدم کے
 عقلمندوں میں سے تھے (علامہ ذہبی) شیخ علی بن عاصم کا قول ہے کہ اگر آدمی
 دنیا کی عقل ایک پلے میں اور ابو حنیفہ کی عقل دوسرے پلے میں رکھی جائے تو ابو حنیفہ
 کا پلہ بھاری رہے گا۔ (مناقب الامام للکوردی) شیخ حسن بن عرفہ (ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ
 کے استاد شیخ یحییٰ بن معین نے ان کو صدوق کہا ہے) کا قول ہے کہ امام ابو حنیفہ
 ہمارے امام ہیں۔ (مناقب الامام للکوردی) شیخ مسعر محدث کا قول ہے کہ جو شخص
 اپنے اور اللہ کے درمیان میں ابو حنیفہ کو قرار دے تو مجھے امید ہے کہ اس کو کوئی
 خوف نہیں (مناقب الامام امام موفق) مناقب الامام للکوردی تبصیر العیض ج ۱

شیخ حفص بن عبدالرحمن فرماتے ہیں۔ میں علما فقہاء و مذاہب و نساک اہل درع کا جلسہ ہا
 مگر میں نے کسی کو ابو حنیفہ سے زیادہ ان صفات کا جامع نہ پایا۔ (مناقب موفوق)
 شیخ مکی بن ابراہیم فرماتے ہیں کہ ابو حنیفہ متقی و اہل عالم، صادق، اور اپنے زمانہ کے
 سب سے بڑے حافظ تھے۔ (مناقب موفوق) شیخ مسعر بن کدام (امام سفیان ثوری
 و امام بخاری کے استاد جو بوجہ کثرت علم مصحف مشہور تھے۔ جن کے متعلق شیخ یحییٰ بن سعید
 قحطان لکھا ہے کہ میں نے مسعر کا مثل نہیں دیکھا) فرمایا کرتے تھے کہ ابو حنیفہ کے شاگرد
 شہداء، عباد، زہاد سے بہتر ہیں کہ یہ لوگ احیاء و ابقا سنت کے لئے سعی کرتے ہیں
 (مناقب موفوق) شیخ عبداللہ بن طاہر سے کسی نے کہا کہ بعض لوگ امام ابو حنیفہ پر
 جرح کرتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ اگر کوئی لڑکا دریا میں پتھر پھینک دے تو دریا کا کچھ
 نقصان نہیں۔ دریا اسی شان سے بہتا ہے (مناقب موفوق) شیخ عبداللہ بن مبارک
 محدث نے امام ابو حنیفہ کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا کہ وہ ایک آیت تھے۔ ایک
 شخص بولا کہ آیت شریا آیت خیر۔ شیخ ابن مبارک نے فرمایا۔ چپ رہ شر کے موقع
 پر آیت نہیں بولتے غایت بولتے ہیں۔ (مناقب موفوق) شیخ ابو یحییٰ حمانی (راوی
 صحاح ستہ) فرماتے ہیں میں نے کوئی شخص ابو حنیفہ سے بہتر نہیں دیکھا (مناقب
 موفوق) شیخ سفیان بن عیینہ محدث فرماتے ہیں میں نے ابو حنیفہ کا مثل نہیں
 دیکھا۔ (مناقب موفوق) شیخ ابوبکر بن الیاش (راوی صحاح ستہ) فرماتے ہیں۔
 ابو حنیفہ اپنے زمانہ میں سب سے افضل تھے (مناقب موفوق) شیخ عبدالعزیز
 بن ابی رواہ (ترمذی و ابوداؤد و نسائی کے راوی ہیں۔ امام بخاری نے بھی صحیح
 بخاری میں ان سے تعلیقاً روایت کی ہے) فرماتے ہیں جو لوگ ابو حنیفہ سے محبت
 کرتے ہیں اہل سنت ہیں اور جو ان سے عداوت رکھتے ہیں بدعتی ہیں (مناقب
 موفوق) شیخ شعب بن الحجاج فرماتے ہیں۔ ابو حنیفہ صاحب فہم قوی الحفظ تھے۔ جو

لوگ اُن پر طعن کرتے ہیں قیامت میں اس کا بدلہ پائیں گے علم ابو حنیفہ کا جلیس و
یار ہے (خیرات احسان)

امام اوزاعی رحمہ اللہ علیہ

عبد الرحمن نام تبع تابعین میں سے ہیں حلیل الشان امام ہیں۔ تابعین میں
حضرت عطاء بن ابی رباح اور بہت سے بزرگوں کی شاگردی کا فخر ان کو حاصل
ہے۔ امام مالک، امام سفیان ثوری بھی ان کے شاگرد ہیں۔ ۸۰ھ میں پیدا ہوئے
۱۵۱ھ میں وفات پائی۔ ان کا مذہب ایک مدت تک شام و اندلس میں رائج
رہ کر معدوم ہو گیا۔

امام مالک رحمہ اللہ علیہ

مالک نام ابو عبد اللہ کنیت امام دار الهجرة لقب ۹۳ھ میں پیدا ہوئے
تبع تابعین میں سے ہیں بہت سے شیوخ سے علم حاصل کیا ان میں زیادہ مشہور
نافع ہیں (طبقات ابن سعد) امام زہری، ربیعہ رائی، امام جعفر صادق، ابو حازم بھی
ان کے اساتذہ میں ہیں۔ نافع نے ۱۰۰ھ میں وفات پائی۔ امام مالک ان کے
جانشین ہوئے۔ (تذکرۃ الحفاظ) امام مالک کی مجلس درس نہایت آراستہ پرستہ
رتبی تھی۔ تمام لوگ مؤدب بیٹھتے تھے۔ خلیفہ ہارون رشید خود امام صاحب کی
مجلس درس میں شریک ہوتے تھے۔ عالم اسلام شرق سے غرب تک امام صاحب
کے آوازہ شہرت سے گونج اٹھا تھا شیخ ابی بن معین محدث امام صاحب کو

امیر المومنین فی الحدیث کہتے تھے۔ شیخ عبدالرحمن بن مہدی کا قول ہے کہ روئے زمین پر مالک سے بڑھ کر کوئی حدیث نبوی کا امانت دار نہیں۔ ۱۲۷ھ میں جعفر گورز مدینہ نے امام صاحب کو حکم دیا کہ آئندہ طلاق نکرہ (جبری) کا فتویٰ نہ دیا کرے۔ امام صاحب کو کتمان حق گوارا نہ ہوا۔ تو جعفر نے غضب ناک ہو کر ستر کوڑے لگوائے۔ تمام پیٹھ خون آلود ہو گئی دونوں ہاتھ مونڈ ہوں سے اتر گئے خلیفہ منصور جب مدینہ آیا تو امام صاحب سے عذر کیا۔ کہ مجھ کو آپ کی تفسیر کا علم نہیں میں جعفر کو سزا دوں گا۔ امام صاحب نے فرمایا۔ میں نے معاف کیا۔ ۱۲۹ھ میں وفات پائی امام صاحب کے اصطل میں بہت سے گھوڑے تھے مگر کبھی مدینہ میں سوار ہو کر نہ نکلتے تھے۔ فرمایا کرتے تھے کہ مجھ کو مشرم آتی ہے کہ جو زمین رسول کریم کے قدموں سے مشرف ہوئی ہو میں اُس کو جانوروں کے سٹوں سے روندوں۔ امام صاحب نہایت سخی اور اہل کرم عابد و مرتاض تھے۔ محدثین اور اہل علم کی مدد کرتے تھے۔ ہر سال امام شافعی کو گیارہ ہزار دینار دیتے تھے خطیب بغدادی نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ خلیفہ ابوالعباس سفاح کے سامنے بہت سے منتشر اوراق پڑے تھے جن کے متعلق اُس نے کہا کہ یہ امام مالک کے ستر ہزار مسائل کا مجموعہ ہے۔ (تزیین الہام) امام صاحب کی بہت سی تصانیف ہیں۔ اُن میں مشہور مولانا سالہ مالک الی رشید احکام القرآن سالہ مالک الی ابن مطرف کتاب الاقضیہ کتاب المناسک تفسیر غرائب القرآن کتاب المجالس عن مالک تفسیر القرآن کتاب المسائل امام صاحب کے تلامذہ کی تعداد ایک ہزار تین سو ہے جن میں بڑے بڑے ائمہ اور محدثین ہیں۔ مالکی مذہب کی پیروی کرنے والے عرب و شمالی اسیاقہ میں ہیں۔

امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ

تابعین میں سے ہیں کثیر التعداد مشائخ سے حدیث حاصل کی امام مالک و امام غزالی کے ہم عصر تھے یہ بھی اس زمانہ کے بڑے ائمہ میں سے تھے ان کے مذہب نے رواج نہیں پایا خلیفہ منصور اور خلیفہ مہدی کے عہد میں یہ مرجع عوام تھے ۶۰۰ھ میں وفات پائی۔ بصرہ میں مدفون ہوئے۔

امام موسیٰ کاظم رحمۃ اللہ علیہ

ائمہ اہلبیت اطہار میں سے ہیں امام جعفر صادق کے صاحبزادے ہیں تابعین میں سے ہیں موسیٰ نام کاظم لقب ابو ابراہیم کنیت ۱۲۸ھ میں پیدا ہوئے ۱۸۳ھ میں وفات پائی۔ خلیفہ ہارون رشید کو ان سے بہت خلوص و محبت تھی بعض درباری حاسدوں نے ان کو زہر سے شہید کیا۔

بعض شاگردانِ امام اعظم کے مہتمم حالات

امام ابو یوسف

نسباً انصاری ہیں ان کے مورث اعلیٰ سعد بن صیدہ رسول کریم کے صحابی تھے امام ابو یوسف کو ذی ۱۳۳ھ میں پیدا ہوئے تابعین میں سے ہیں ان کے باپ نہایت غریب

آدمی تھے وہ بوجہ تنگدستی ان کو تعلیم سے روکتے تھے تاکہ یہ کچھ کھانے کمانے کی فکر کریں۔ یہ اپنی دہن میں لگے رہے امام ابو حنیفہ کے درس میں کثرت سے شریک ہوتے تھے امام صاحب کو جب ان کی عسرت کا حال معلوم ہوا تو وہ ان کے کفیل ہو گئے امام ابو یوسف نے مشہور ائمہ حدیث مثل ہشام بن عروہ و امام اعمش و سلیمان تیمی و ابواسحاق شیبانی و یحییٰ بن سعید الانصاری وغیرہ سے حدیثیں سیکھیں۔ محمد ابن اسحاق سے فن مخازی و سیر حاصل کیا۔ محمد بن ابی یعلیٰ سے فقہ حاصل کیا۔ خلیفہ مہدی عباسی نے ان کو قاضی مقرر کیا۔ خلیفہ ہارون رشید نے قاضی القضاۃ بنادیا۔ امام ابو یوسف پہلے شخص ہیں جنہوں نے فقہ حنفی کے متعلق کتابیں تصنیف کیں۔ اور مختلف علوم میں بھی انکی تصانیف ہیں۔ جن کی فہرست ابن النذیم کی کتاب الفہرست میں ہے سلمہ میں وفات پائی۔ ان کے استاد اعمش بھی ان سے مسائل دریافت کیا کرتے تھے۔ (ابن خلکان) شیخ ہلال بن یحییٰ کا قول ہے کہ ابو یوسف تفسیر مخازی ایام العرب کے حافظ تھے۔ (ابن خلکان) علامہ ذہبی نے ان کو حفاظ حدیث میں شمار کیا ہے اور تذکرۃ الحفاظ میں ان کا ترجمہ لکھا ہے شیخ یحییٰ بن معین محدث نے ان کو کثیر الحدیث کہا ہے امام احمد حنبل امام مزنی نے بھی ان کی مدح کی ہے۔ شیخ یحییٰ بن معین و امام حنبل نے ان سے حدیثیں روایت کی ہیں اور یہ دونوں بزرگ ان کے شاگرد ہیں۔ امام ابو یوسف کو بیس ہزار حدیثیں منسوخ یا دھتیں (اصول فقہ اسلام) اب یہ خیال کر لیا جائے کہ ناسخ کس قدر یاد ہو گئے۔

امام محمد

۳۵ء میں پیدا ہوئے تبع تابعین میں سے ہیں تحصیل علم کے لئے کوفہ میں آئے

انہوں نے امام سفیان ثوری شیخ مالک بن دینار امام اوزاعی وغیرہ سے حدیث حاصل کی پھر امام ابو حنیفہ کی خدمت میں رہے اُن کی وفات کے بعد امام ابو یوسف سی بھی استفادہ کیا۔ پھر مدینہ منورہ گئے اور تین برس امام مالک سے حدیث حاصل کی خلیفہ ہارون رشید نے ان کو قاضی مقرر کیا۔ ۸۹ھ میں وفات پائی ان کے حلقہ درس میں بڑے بڑے ائمہ فقہاء محدثین شریک ہوتے تھے۔ امام شافعی بھی ان کے شاگرد ہیں۔ امام شافعی کا قول ہے کہ امام محمدؒ کوئی مسئلہ بیان کرتے تھے۔ تو ایسا معلوم ہوتا تھا کہ وحی اتری ہے اور فرمایا کرتے تھے میں نے امام محمدؒ سے ایک بار شتر کے برابر علم حاصل کیا ہے اور فرمایا ہے کہ قرآن مجید کا عالم میں تے امام محمدؒ سے بڑھ کر نہیں دیکھا (جواہر المصنہ) امام احمد حنبل سے ایک شخص نے دریافت کیا کہ یہ باریک مسائل کہاں سے حاصل کئے۔ فرمایا امام محمدؒ کی تصانیف سے (تہذیب الاسماء واللغات) امام محمدؒ کی بہت سی تصانیف ہیں۔ ان میں سے خاص خاص یہ ہیں مبسوط جامع کبیر، زیادات، مسند سیر کبیر، سیر صغیر، موطا، کتاب الحج، کیانیات، جرجانیات، زقیات ہارونیات۔

امام زفر

زفر بن بدیل بن قیس بن سلیم الغنوی البصری یہ صاحب الحدیث مشہور تھے (تہذیب اللغات) امام ابو حنیفہ و شیخ یحییٰ بن معین نے بھی ان کی تعریف کی ہے۔ شیخ وکیع بن الجراح محدث اور امام احمد حنبل بھی ان کے شاگرد ہیں۔ امام احمد حنبل ان کی شاگردی پر فخر کیا کرتے تھے۔ جب امام زفر کی روایت سے حدیث بیان کرتے تو پہلے کہتے کہ یہ حدیث مجھ سے اس شخص نے روایت کی جو

تیری آنکھوں نے مثل اُس کے نہ دیکھا ہوگا۔ (تہذیب الاسماء واللغات) ان کی تصانیف موجود نہیں ۱۱۳۰ھ میں پیدا ہوئے تبع تابعین میں سے ہیں ۱۱۵۰ھ میں وفات پائی۔ امام زفر کی رائے میں مسائل میں قبول کی گئی ہے (رد المحتار) امام زفر کے نکاح میں امام اعظم نے خطبہ پڑھا تھا اس میں فرمایا تھا (هذا ارض امام من ائمة المسلمين وعلمه من اعلامهم في شرفه وحسبه ونسبه) خواجہ داؤد طائی محدث فرماتے ہیں۔ امام زفر جب امام ابو یوسف سے فقہ میں مناظرہ کرتے تو امام ابو یوسف مضطرب ہو جاتے کیونکہ زفر جید اللسان تھے۔

حماد بن امام ابو حنیفہ

حماد نام ابو اسماعیل کنیت بڑے عابد و فقیہ تھے۔ تدوین فقہ میں اپنے باپ کے شریک رہے۔ کوفہ میں قاضی بھی رہے۔ ۱۱۴۰ھ میں وفات پائی تبع تابعین میں سے تھے۔

بعض شاگردان امام مالک کے حالات

شیخ عبد بن ہب مصری

۱۱۵۰ھ میں پیدا ہوئے ۱۱۹۰ھ میں وفات پائی۔ محدث لیث بن سعد مصری سے حدیث حاصل کی پھر دینیہ اگر امام مالک کے درس میں شریک ہوئے مسموعات امام مالک کے نام سے انہوں نے تین کتابیں لکھی ہیں۔ ان کی

تمام تصانیف میں ایک لاکھ بیس ہزار حدیثیں سبیل تذکرہ مروی ہیں۔

شیخ ابن القاسم

روم و بربر و غیرہ کے جہاد میں شریک ہوئے زہد و تقویٰ میں بھی مشہور و ممتاز تھے۔ مذہب مالکی میں پہلی تصنیف ان کی کتاب المدونۃ الکبریٰ ہے۔ ۱۹۱ء میں وفات پائی۔

شیخ معن بن عیس

امام بخاری و امام مسلم و امام ترمذی کے استاد ہیں مشہور محدث و فقیہ ہیں امام مالک کے چالیس ہزار فتاویٰ ان کو یاد تھے۔ ۱۹۸ء میں وفات پائی۔

فقہ کا تیسرا دور قرن ثالث میں

سلسلہ سے ۲۲۰ تک

قرن ثانی کے مجتہدین نے فقہ کو فن کی صورت میں مرتب کر دیا۔ حدیثوں کی بھی بہت سی کتابیں مدون ہوئیں۔ بہت سے مجتہد گذرے۔ ان کے فتاویٰ مشہور و معروف تھے۔ اس زمانہ میں علم شریعت کا بہت کچھ سامان جمع ہو گیا تھا۔ جس کا حاصل کرنا مثل قرن ثانی کے دشوار نہ تھا۔ اسلامی فتوحات بہت برہ گئی۔

تھیں مسلمانوں میں ہر قسم کے انقلابات بھی ہو چکے تھے اس لئے کسی قدر زمانہ بھی بد گئی تھا۔ امام شافعی کو بعض امور میں مجتہدین سابق سے اختلاف رائے ہوا اس لئے ان کا مذہب علیحدہ قائم ہوا پھر اس ہی قرن میں ایک مذہب امام احمد حنبل کا جاری ہوا۔ یہ دو مذہب تو جاری رہے۔ باقی اور بھی مذاہب جاری ہوئے مگر باقی نہ رہے امام شافعی نے یہ نسبت امام مالک کے حدیث کی تنقید زیادہ سختی سے کی اور ان کی بنیاد اجماع کو بھی وسیع کیا۔ امام ابو حنیفہ کے مسئلہ استحسان کی جگہ امام مالک کے مسئلہ استدلال کو اختیار کیا (المنحول) امام احمد حنبل نے اجماع و قیاس کی حدود کو تنگ کیا۔ حدیث کی تنقید میں نرمی کی۔ (المنحول)

قرن ثالث کے مشہور مجتہدین کے حالات

امام شافعی رحمہ اللہ علیہ

غزوہ کے صوبہ عسقلان میں امام ابو حنیفہ کی رحلت کے دن ۵۸۰ھ میں پیدا ہوئے ابو عبد اللہ کنیت محمد نام ان کے باپ کا نام ادریس تھا۔ ان کا سلسلہ نسب عبد منافؑ رسول کریمؐ کے سلسلہ نسب سے مل جاتا ہے دو برس کے تھے کہ باپ کا سایہ سر سے اٹھ گیا۔ بیوہ ماں ان کو لیکر مکہ آئی۔ بادیہ میں ہزیل سے جو فصیح العرب مشہور تھے ادب کی تعلیم پائی۔ پھر شیخ الحرم مفتی الحرم بن خالد الزنجی کے شاگرد ہوئے شیخ موصوفی نے بتایا کہ ان کو مجاز فتویٰ کر دیا۔ شیخ الحرم سے سفارشی خط لیکر مدینہ امام مالک کے پاس آئے۔ ان کے درس میں شریک رہے اور بھی بہت سے شیوخ سے

حدیثِ حامل کی۔ خلیفہ ہارون رشید کے عہد میں مین میں ایک عہدے پر مامور کئے گئے وہاں ان پر شیعیت کا الزام لگایا گیا اس لئے یہ گرفتار کر کے رقبہ لائے گئے۔ خلیفہ کے سامنے پیش ہوئے اور فضل بن ربیع حاجب کی سہی سے خلیفہ نے ان کو چھوڑ دیا اور انعام دیا۔ پھر امام محمدؑ کے پاس آئے اور فقہ حنفی حامل کیا۔ پھر عراق سے حجاز آ گئے۔ اور مکہ میں ان کا وہ استفادہ کرتے رہے۔ ۱۹۵ھ میں خلیفہ ہارون رشید کا انتقال ہوا۔ اور امین خلیفہ ہوا۔ اس وقت یہ دوبارہ عراق میں آئے۔ عراق میں بہت سے علما ان کے شاگرد و مقلد ہو گئے۔ یہاں انہوں نے چند کتابیں املا کرائیں۔ دو سال بعد پھر حجاز آ گئے ۱۹۸ھ میں تیسری بار عراق آئے۔ اور چند مہینہ قیام کر کے قسطنطنیہ پہنچے۔ یہاں کسی کتابیں املا کرائیں۔ ۱۹۸ھ میں یہیں وفات پائی۔ بمقام قراقہ صغیرہ (مصر) مدفون ہوئے۔ اہل بغداد ان کو ناصرِ سنت کہا کرتے تھے۔ فنِ اصول فقہ کو ایجاد تو امام ابو حنیفہؒ نے کیا۔ لیکن اُس کو علم و فن کی صورت اور وسعت امام شافعیؒ کی بدولت حاصل ہوئی۔ کتاب اللام وغیرہ بہت اسی کتابیں امام شافعیؒ کی تصنیف سے مشہور ہیں۔ امام شافعیؒ کے مقلد مصر و شمالی افریقہ و ملایا میں ہیں۔ بمبئی کی ایک جماعت بواہیر بھی شافعی ہے۔ عرب و ہند میں بھی شافعی ہیں۔ امام شافعیؒ نے چونکہ آخر میں مصر میں قیام فرمایا تھا اس لئے ان کا مذہب مصر میں زیادہ رائج ہوا۔ اور اشہب بن قاسم و اہل المواد نے امام صاحب سے فقہ سیکھا۔ پھر حرث بن مسکین نے فقہ شافعیؒ کی خدمت کی کچھ عرصہ کے بعد مصر میں شیعہ حکومت قائم ہو گئی اور ان کا فقہ رائج ہو گیا۔ فقہ شافعیؒ معدوم ہو گیا۔ سلطان صلاح الدین ایوبیؒ نے جب مصر میں عبیدیوں کے سلطنت کو بر باد کر کے اپنی سلطنت قائم کی تو فقہ شافعیؒ کو از سر نو رائج کیا۔ شام میں شیخ محی الدین نووی و شیخ عز الدین بن عبد السلام نے اس مذہب کی

خدمت کی سلاطین ابوبیہ اُن کے حامی و ناصر رہے مصر میں شیخ ابن الرافعہ اور ان کے بعد شیخ تقی الدین دقین و شیخ تقی الدین سبکی نے اس مذہب کو خوب فروغ دیا۔

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ

آپ خالص عربی النسل ہیں ۱۶۲ھ میں بغداد میں پیدا ہوئے بچپن ہی میں یتیم ہو گئے تھے پندرہ برس کی عمر میں حدیث شروع کی اور حدیث کی تکمیل کے لئے بصرہ شام عراق مکہ مدینہ کے سفر کئے آپ کے اساتذہ میں امام ابو یوسف امام محمد امام زعفر بھی ہیں۔ ۱۹۵ھ میں امام شافعی سے اصول فقہ و فقہ کی تعلیم حاصل کی کچھ عرصہ بعد خود درس دینے لگے آپ کے حلقہ درس میں امام بخاری امام مسلم امام ابو داؤد بھی شامل تھے آپ کی تصانیف سے مسند کتاب طاعت الرسول کتاب الصلوٰۃ کتاب العسل کتاب الفرائض کتاب التفسیر کتاب النسخ و المنوخ کتاب الزہد کتاب الایمان کتاب الاثریہ کتاب المسائل کتاب الفضائل کتاب المناہک کتاب الرد علی الجہمیہ ہیں مسند میں سات سو اصحاب کی روایتیں اور تیس ہزار حدیثیں ہیں جو سادہ صحت سے لاکھوں سے منتخب کی گئی ہیں بغداد کے مشہور محدث ابی شیم بن جمیل (استاد امام احمد بن حنبل) کہا کرتے تھے کہ اللہ میری عمر گھٹا کر احمد بن حنبل کی عمر بڑھا دے۔ امام شافعی فرمایا کرتے تھے کہ امام احمد بن حنبل سب سے زیادہ صحیح حدیث جاننے والے ہیں۔ لیکن اعلام سیر النبلا میں علامہ ذہبی نے ذکر کیا ہے کہ مسند احمد بن حنبل احادیث ضعیف کا مجموعہ ہے۔ امام شافعی جب مصر میں تھے تو اُن سے خواب میں رسول کریمؐ نے فرمایا کہ احمد بن حنبل کو نبیارت دو کہ خدائے تعالیٰ اُن کو قرآن کے بارے میں آزمائش میں ڈالیگا امام شافعی نے یہ خواب خط میں لکھ کر ربیع بن سلیمان کی معرفت امام احمد بن حنبل کو

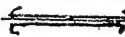
بھیج دیا۔ فقہ عقیدہ خلق قرآن ^{۲۱۲} شروع ہوا خلیفہ المامون نے شیخ یحییٰ بن اکثم
 محدث کو قاضی القضاۃ کے عہدے سے معزول کر کے احمد بن داؤد معتزلی کو قاضی القضاۃ مقرر کیا۔ اسی زمانہ
 سے بہت سے علما و قیدیوں کی قید خانہ میں المامون نے صوحت میں حکم بھیجا کہ محدثین قضاۃ سے اس میں اس لیے جواب
 لیا جائے بغداد میں محدثین نے اس کی مخالفت کی تو خلیفہ نے اسحاق بن ابراہیم
 گورنر بغداد کو لکھا کہ سات محدثین کو روانہ کرو۔ یہ سات محدث آئے اور انہوں
 نے مرعوب ہو کر خلق قرآن کا اقرار کر لیا۔ پھر فرمان آیا اور گورنر باقی علما و محدثین کو
 طلب کیا۔ بعض نے مرعوب ہو کر اقرار کر لیا۔ امام احمد حنبل نے مخالفت کی۔ گورنر
 نے ان کو قید کر دیا۔ پھر خلیفہ کے حکم پر ہتکڑیاں لگا کر ان کو خلیفہ کے حضور
 طرہوس کو روانہ کیا۔ جب یہ اذنہ کے قریب پہنچے تو خبر آئی کہ المامون مر گیا۔ اس لئے
 رتہ کے قید خانے میں قید کر دیے گئے۔ المعتصم خلیفہ ہوا۔ اس کے زمانہ میں امام
 صاحب کو قید خانہ میں سخت اذیتیں دی گئیں۔ اور انہی دُورے مارے گئے
 آخر خلیفہ نے امام صاحب کو رہا کر دیا۔ امام صاحب نے درس جاری کروایا ^{۲۱۳}
 المعتصم مر گیا۔ اور الواثق خلیفہ ہوا۔ اس زمانہ میں احمد بن علی الجود قاضی بغداد نے
 جواہر بعثت میں سے تھا۔ امام صاحب کی شکایت خلیفہ تک پہنچائی۔ لیکن امام صاحب
 نے قبل اس کے کہ کوئی کارروائی ہو در کس بند کر دیا الواثق نے ^{۲۱۴} اس میں پھر مسئلہ
 خلق قرآن کے متعلق صوحت میں احکام نافذ کئے۔ امام احمد بن نصر شاگرد امام مالک
 و شیخ یحییٰ بن معین محدث نے انکار کیا۔ یہ دونوں شہید کر دیے گئے ^{۲۱۵}
 الواثق مرا۔ اس نے مرنے سے پہلے اس عقیدہ سے رجوع کر لیا تھا۔ پھر المتوکل خلیفہ
 ہوئے۔ یہ بدعت کے سخت دشمن تھے۔ اور احیائے سنت کے حامی تھے امام صاحب
 کی بڑی قدر و منزلت کی اور اسحاق بن ابراہیم گورنر کو حکم دیا کہ امام صاحب سے
 معافی چاہے۔ امام صاحب نے معاف کر دیا۔ یکم ربیع الاول ^{۲۱۶} ۲۱۶ء کو

امام صاحب علیل ہوئے۔ اور ۱۲ ربیع الاول کو بغداد میں بعمر ۷۷ سال وفات پائی۔
 امام صاحب الم اہل سنت و الجماعت کے لقب سے مشہور تھے۔ جنہی مذہب کے پیرو
 نجد و حضرموت و مغرب کے خاص خاص حصوں میں ہیں

امام ابو ثور ابراہیم بن خالد بن اسحاق لکھنوی البغدادی رحمۃ اللہ علیہ
 یہ امام شافعی کے شاگردوں میں سے تھے ان کا مذہب علیحدہ تھا جو کچھ
 چل کر معدوم ہو گیا۔ ۲۴۶ھ میں وفات پائی۔

امام علی رضا رحمۃ اللہ علیہ

امام موسیٰ کاظم کے صاحبزادے ۲۵۳ھ میں پیدا ہوئے۔ ۲۶۰ھ میں
 وفات پائی۔ خلیفہ ہارون رشید کو ان سے بہت الفت تھی۔ ان کو اپنا ولیعہد
 بھی مقرر کیا تھا۔ درباری حاسدوں نے زہر سے شہید کیا۔



فتح الباری میں تیج تابعین کا زمانہ ۲۶۰ھ تک لکھا ہے اگے وہ زمانہ
 ہے جس کے متعلق رسول کریم کا ارشاد ہے (شذیفشو الکذب یعنی جھوٹ
 پھیل جائیگا) لیکن اشعۃ اللغات میں قرن ثالث کی حد ۲۶۰ھ تک مذکور ہے
 اس لئے اس اختلافی چالیس سال کے بھی بعض ائمہ کا ذکر کیا جاتا ہے وہ بھی
 اسلام کے مسلمہ مقدس ائمہ میں سے ہیں۔ بعض نے مثل سابقین کے اُن پر

اور ان کی تصانیف پر اعتراضات بھی کئے ہیں۔ مگر ان کی مقبولیت پر اجماع ہے میرا
کہا منہ ہے جو ان کی کسی بات پر اعتراض کر سکوں۔

ان خدا خواہ سیم توفیق ادب
بے ادب محروم ماند از فضل رب

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ

محمد بن اسماعیل بخاری نام ان کی کتاب صحیح بخاری ہے۔ جو کتب حدیث میں سب
سے زیادہ صحیح سمجھی جاتی ہے۔ چھ لاکھ حدیثوں کے انتخاب سے امام صاحب نے
اس کتاب کو مرتب کیا۔ امام صاحب نے ائمہ فن و شیوخ حدیث سے فقہ و حدیث
حاصل کیا۔ امام احمد حنبل کی شاگردی بھی کی ہے۔ ۲۵۶ھ میں پیدا ہوئے۔ ۲۵۶ھ میں
وفات پائی۔ اکثر علماء نے ان کو مجتہد مستقل تسلیم کیا ہے۔ بعض نے شافعی مذہب کے
مجتہدین میں سے کہا ہے۔ شیخ تاج الدین سبکی نے ان کو طبقات شافعیہ میں شمار
کیا ہے (الاتقان) شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں۔ کتب ستہ کہ مشہور اند
در اسلام عبارت اند از صحیح بخاری و مسلم و جامع ترمذی و سنن ابی داؤد و نسائی و ابن ماجہ
و نزد بعض موطاء، بدل ابن ماجہ است دیں کتب ستہ اقسام احادیث از صحاح و حسان
و ضعاف موجود است و تسمیہ آن صحاح بطریق غلبت است (مقدمہ شرح مشکوٰۃ)

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ

ابو عبد الرحمن نام موضع نسا (متصل خراسان) کے رہنے والے تھے ۲۱۵ھ میں

اور ان کی تصانیف پر اعتراضات بھی کئے ہیں۔ مگر ان کی مقبولیت پر اجماع ہے میرا
کہا منہ ہے، جو ان کی کسی بات پر اعتراض کر سکوں۔

ان خدا خواہ سیم توفیق ادب
بے ادب محروم ماند از فضل رب

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ

محمد بن اسماعیل بخاری نام ان کی کتاب صحیح بخاری ہے۔ جو کتب حدیث میں سب
سے زیادہ صحیح سمجھی جاتی ہے۔ چھ لاکھ حدیثوں کے انتخاب سے امام صاحب نے
اس کتاب کو مرتب کیا۔ امام صاحب نے ائمہ فن و شیوخ حدیث سے فقہ و حدیث
حاصل کیا۔ امام احمد بن حنبل کی شاگردی بھی کی ہے۔ ۱۹۴ھ میں پیدا ہوئے۔ ۲۵۶ھ میں
وفات پائی۔ اکثر علماء نے ان کو مجتہد مستقل تسلیم کیا ہے۔ بعض نے شافعی مذہب کے
مجتہدین میں سے کہا ہے۔ شیخ تاج الدین سبکی نے ان کو طبقات شافعیہ میں شمار
کیا ہے (الانصاف) شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں۔ کتب ستہ کہ مشہور اند
در اسلام عبارت اند از صحیح بخاری و مسلم و جامع ترمذی و سنن ابی داؤد و نسائی و ابن ماجہ
و نزد بعض موطا، بدل ابن ماجہ است دیں کتب ستہ اقسام احادیث از صحاح و حسان
و ضعاف موجود است و تسمیہ آن صحاح بطریق غلبت است (مقدمہ شرح مشکوٰۃ)

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ

ابو عبد الرحمن نام موضع نسا (متصل خراسان) کے رہنے والے تھے ۲۱۵ھ میں

ہوئے۔ ان کی کتاب صحاح ستہ میں شامل ہے۔ سلسلہ میں وفات پائی۔ یہ حنبلی مذہب کے مجتہد تھے۔

امام جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ

امام شافعی کے شاگرد ابن سیرج کے یہ شاگرد ہیں۔ ان کی تفسیر و تاریخ مشہور ہے ایک کتاب تہذیب الآثار نامتوم ہے۔ ۲۲۹ھ میں پیدا ہوئے۔ ۳۲۰ھ میں وفات پائی۔ اول ربیع بن سلیمان سے فقہ شافعی حاصل کیا۔ اور بنی عبدالحکم سے فقہ مالک اور ابوالمقاتل سے فقہ اہل عراق حاصل کیا۔ پھر خود مجتہد صاحب مذہب ہو گئے ایک کتاب لطیف القول اور ایک کتاب البیضا بھی ان کی تصنیف ہے۔ ان کا مذہب چلا۔ لیکن پانچویں صدی کے نصف کے بعد معدوم ہو گیا۔ کہتے ہیں کہ کوہستان شام میں ایک فرقہ جریری مشہور ہے وہ ان کے مذہب پر ہے۔ ایک جریر طبری شیبی بھی گزرے ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ وہ فرقہ ان سے منسوب ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

اسماعیل بن جواد بن امام عظیم

اپنے باپ اور امام قاسم سے علم حاصل کیا۔ بڑے زاہد و فقیہ تھے۔ بغداد و طبرہ و رقة میں یکے بعد دیگرے قاضی رہے۔ شیخ محمد بن عبد اللہ الانصاری کا قول ہے کہ حضرت عمر کے زمانہ سے آج تک کوئی ایسا ذی فہم قاضی مقرر نہیں ہوا۔ ان سے سہل بن عثمان عسکری و عبدالمومن بن علی الزاری نے حدیثیں روایت کی ہیں۔

ان کی تصنیف سے کئی کتابیں ہیں۔ زیادہ مشہور کتاب جامع فقہ میں ہے۔ ایک قدیریہ کے رد میں ہے۔ یہ حنفی مذہب کے ائمہ میں سے تھے۔ ۲۲۱ھ میں وفات پائی۔

بعض شاگردان امام شافعی کا بیان

شیخ حسن بن محمد زعفرانی البغدادی

یہ نہایت فصیح و بلیغ تھے۔ امام شافعی نے بھی ان کی فصاحت پر اظہار تعجب کیا تھا۔ امام شافعی کے درس میں یہی قراءت کرتے تھے۔ امام بخاری وغیرہ ائمہ حدیث نے ان سے روایت کی ہے ۲۶۶ھ میں وفات پائی۔

شیخ ابو العباس احمد بن یحییٰ

یہ امام شافعی کے مشہور شاگرد ہیں ان کی تصانیف کی تعداد چار سو ہے ۳۳۶ھ میں وفات پائی۔

شیخ یوسف بن یحییٰ البواطی المصری

امام شافعی کے ارشد تلامذہ میں سے ہیں امام صاحب کے مجدد ہیں ان کے

جانشین ہوئے تھے امام صاحب کو ان کے فتووں پر اعتماد تھا۔ ان کی تصنیف سے مشہور مختصر ہے۔ ۲۳۰ء میں فتنہ خلقِ قرآن میں بغداد میں وفات پائی۔

شیخ ابوالبرہم اسماعیل بن یحییٰ المرنی

یہ بڑے عالم و زاہد تھے امام شافعی فرمایا کرتے تھے کہ یہ میرے مذہب کا حامی ہے۔ انہی کی کتابوں پر زیادہ تر مذہب شافعی کا مدار ہے۔ ۲۳۰ء میں وفات پائی۔

شیخ یحییٰ بن سلیمان بن عبد الجبار ابی

مشہور محدث تھے دورِ دُور سے لوگ تحصیلِ علم کے لئے ان کے پاس آتے تھے۔ ۲۳۰ء میں وفات پائی۔

بعض شاگردانِ امام احمد بن حنبل کا بیان

شیخ ابوبکر احمد بن محمد بن ہانی المعروف بالاشرم

مشہور عالم و عابد تھے۔ ان کی تصنیف سے کتاب السنن ہے جو فقہ حنبلی کی خاص کتاب ہے۔

شیخ احمد بن محمد بن الحجاج المزوری

یہ بڑے محدث تھے ان کی تصنیف سے ایک کتاب السنن ہے۔ یہ کتاب شواہد حدیث کے ساتھ مرتب کی گئی ہے۔

شیخ اسحاق بن ابراہیم المعروف بابن ابو المزوری

یہ بہت بڑے مشہور فقیہ و محدث تھے ان کی تصنیف کا نام بھی کتاب السنن ہے۔



قرن ثالث کے بعد فقہ اسلام کی کوئی مجتہدانہ توضیح نہیں ہوئی۔ بعد کے تمام فقہاء وائمہ و مجتہدین خیر القرون کے مجتہدین کی تالیفات کی تشریح کے دائرے میں محدود رہے۔ غرض اسلام کی خدمت کی توفیق خداوند ذوالجلال نے اپنے بہت سے مقدس بندوں کو عطا فرمائی۔ اور ان بزرگوں نے صدق و اخلاص سے اس خدمت کو انجام دیا۔ اکثر کے مذاہب جاری بھی ہوئے مگر کچھ حل کر ختم ہو گئے آخر یہ چار مذاہب حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی باقی رہ گئے۔ اہل حق کا اجماع ہے کہ چاروں مذاہب حق ہیں۔ چاروں کے حق ہونے سے یہ مراد ہے کہ سب عند اللہ مامور ہیں۔ اور حق رائج کی تلاش پر بجانب اللہ مامور ہیں۔ نہ یہ کہ سب نے حق نفس الامری کو پایا ہے۔ کسی سے اصابت حق میں خطا نہیں ہوئی۔ یہ معنی بدیہی البطلان ہیں۔ چونکہ سب اس میں مواخذہ اغردی سے بری ہیں۔ اور ثواب مقررہ کے مستحق ہیں۔

اس لئے سب کے مسالک کو برحق کہا جاتا ہے۔ اور حق کو چاروں میں دائر سمجھا جاتا ہے اس لئے چاروں مذہب کی پیروی کرنے والوں باہم ارتباط ہے۔ اور ہر فرقہ والا ہر امام کو اپنا پیشوا و مقتدا سمجھتا ہے۔

گہر خرم چار اندوگوں ہر چہار

فروشنہ را با فضولی چہ کار

ائمہ کے اختلاف کی وجہ کا کئی جگہ ذکر آچکا ہے جن کے پڑھنے سے قارئین کرام کو معلوم ہو جائے گا کہ وہ اختلاف بر بناے حق تھا۔ اس میں نفسانیت کا شائبہ نہ تھا اور اس اختلاف سے بچنا بھی ممکن نہ تھا۔ یہ اختلاف اسلام کے اصولی مسائل میں نہیں فروعی مسائل میں ہے۔ مثلاً امام شافعی و امام احمد حنبل کے نزدیک عورت بالغہ بھی محتاج ولی ہے۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک نہیں۔ امام شافعی کے نزدیک ذمی کا فر محمول اجازت مسجد میں داخل ہو سکتا ہے۔ امام مالک و امام حنبل کے نزدیک اس کو اجازت ہی نہیں دی جاسکتی۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک نکاح طلاق عتق میں عورت کی شہادت مثل مرد کے مقبول ہے۔ دیگر ائمہ عورت کی شہادت کو قبول نہیں کرتے اور اگر بعض محاملات و حالات میں عورت کی شہادت کو جائز رکھتے ہیں تو اس کو اعداد کی قید سے مقید کرتے ہیں۔ کہ دو عورتوں سے کم نہ ہوں۔ چار سے کم نہ ہوں۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک وضو میں چار فرض ہیں۔ امام مالک ایک مولات کا اضافہ کر کے پانچ امام شافعی نیت و ترتیب کو بڑھا کر چھ کہتے ہیں تبکیہات تشریف و تکبیرات عبیدین کے متعلق صحابہ کے اقوال مختلف ہیں۔ ائمہ نے کسی ایک قول کو ترجیح دیکر اختیار کر لیا ہے۔ قرآن مجید کی آیت لا یمسمن النساء فہم تجدن اہماء افتیس یعنی اگر تم نے عورت کو چھوا ہو اور تم کو پانی نہ ملے تو تیمم کرلو ہے امام ابوحنیفہ چھونے سے مراد چار کرنا کہتے ہیں۔ کیونکہ قرآن مجید کا

عام طرز ہے کہ ایسے امورات کو صریحاً تبصیر نہیں کرتا لیکن امام شافعی چھونا ہی مراد لیتے ہیں حالانکہ دوسری آیت (مالہ متمسک) میں امام شافعی نے بھی جماع مراد لیا ہے مگر اس موقع پر اختلاف ہے۔ ہر ایک کے دلائل جدا جدا ہیں غرض ایسے ہی فروعی مسائل ہیں جن میں اختلاف ہے ورنہ اصل میں سب ایک ہیں یہ مذاہب جمیعاً کہ بیان ہو چکا ہے بہت سے مقدس نفوس کی سہمی سے مدون ہوئے ہیں اور چونکہ ان بزرگوں نے صداقت و اخلاص سے یہ خدمت انجام دی ہے اس لئے ان کی یہ سعی مشکور ہوئی فقہ اسلام پر اگر کوئی صاحب عقل سلیم انصاف سے ذرا بھی غور کرے گیگا تو ضرور اس نتیجہ پر پہنچے گی کہ عظیم الشان قانون بغیر تائید انیز دی مدون نہیں ہوا۔ یہ تمام قوانین فطرت انسانی کی موافق اور اخلاق فاصلہ اور امن و انصاف کے مدد و معاون ہیں۔ ایسا محیر العقول قانون مذہبی یا شاہی جاری نہیں ہوا جو ہر ملک و قوم کے لئے ہر زمانہ ہر حالت میں مفید و مناسب رہا ہو یہ قانون تیرہ صدیوں سے بلا تغیر حلاً آتا ہے اس پر عمل کرنے والوں کو کبھی دیگر قوانین کی طرف دیکھنا نہیں پڑا۔ نہ اپنے قانون میں تغیر و تبدل کی حاجت ہوئی۔

زندگی کے اصول کا خاکا	اک مکمل نظام دنیہ کا
دین و دنیا کی بے خطر راہیں	سچی سچی کھلی کھلی باتیں
جو نہ لچکے سمجھی وہ ٹھوس نظام	جس سے تہذیب امن کا ہر قیام
قصر روح و ضمیر کی تائیس	بجز انوار چشمہ تقدیس
ایسی باتیں کہیں جو نہ مل سکیں	وہ دلیلیں کبھی جو مل نہ سکیں
انقلابات دہر سے مضنون	جو نہ بدلے وہ آخری قانون

جب سے دنیا ہے جب ہی سے آئین و ضوابط و قوانین ہیں۔ بڑے بڑے مدبروں نے قوانین بنائے مگر وہ ہمیشہ اور ہر حال میں دنیا کا ساتھ نہ دے سکے

اکثر اُن کے بنانے والوں ہی کو اُن پر قلم بھریا پڑا۔ یونیا کے تمام قابل لحاظ مذاہب کے قوانین کو دیکھو تمام متعینین کے قوانین کو دیکھو اُن میں فطرت سلیم اور اخلاق حسنہ و انصاف و عقل کے خلاف بھی احکام نظر آئیں گے مشہور مقفن سولن کے قانون کی ایک دفعہ یہ ہے (اگر کوئی شخص روپیہ قرض لیکر زمین خرید کر لے تو اس قرض کا ادا کرنا اس پر واجب نہیں) ایک دوسری دفعہ یہ ہے (اگر کوئی شخص کسی متمول لڑکی سے شادی کر لے۔ اور وہ حقوق شوہری ادا کر نیکی پری قابلیت نہ رکھتا ہو یا زوجہ کے حسب خواہش انجام دیکتا ہو تو اس لڑکی کو اختیار ہے کہ کسی شخص غیر ما شوہر کے رشتہ داروں میں سے کسی سے تعلقات قائم کر کے متمتع ہو) دانا یا ان ہند کا مذہبی قانون بھی اس دفعہ کے متعلق سولن کا ہم آہنگ ہے ان کی اصطلاح میں اس کو (نیوگ) کہتے ہیں۔ ان دفات کا مضمون صاف کہہ رہا ہے کہ فطرت سلیم و انصاف کا خون کیا گیا ہے اور ان قوانین میں بہت ایسے احکام ہیں جو عقل و انصاف کے خلاف ہیں۔ اس مختصر میں مختصر آہی ان کی طرف اشارہ کیا جاسکتا ہے۔ مشتمل نمونہ از خروارے۔ مشہور و معقول مثل ہے حکماء یونان کے قوانین کے متعلق مشہور مقفن سرون نے لکھا ہے (کہ یونان کا قانون لغو و مہمل ہے) یہود و نصاریٰ نے اپنی موجودہ الہامی کتابوں میں مناسب و حسب ضرورت قوانین زیا کر تخمین عقلی کے قوانین مدون کئے اور رسم و رواج پر مدار کار رکھا۔ جو وقتاً فوقتاً متغیر و متبدل ہوتا رہا۔ آتش پرستوں کی مذہبی کتاب قانون وراثت سے خالی ہے و ہرم شاستر قانون و وصیت کے متعلق ساکت ہے اور اس کا نمونہ یہ ہے۔

(نابالغ مبتنی لے سکتا ہے۔ اقسام نکاح۔ عورت اور مرد کا اپنی خوشی سے خط فحشانی کے لئے تعلق پیدا کرنا گاندہرو از دواج کہلا آہے عورت و مرد کے باپ وغیرہ کو معاوضہ (دولت) دیکھ لڑکی لینا اسورا از دواج کہلا آہے۔

عاشق کا لڑکی سے پوشیدہ طور پر تعلق کرنا جب وہ سوہی ہو یا نشہ میں مست ہو یا اس کے دماغ میں کسی قسم کا نقص ہو پتیاج ازدواج کہلاتا ہے (بیٹوں کے اقسام ۷۔ جو لڑکا منکوحہ عورت کے کسی دوسرے مرد سے پیدا ہوا ہو وہ اس عورت کے شوہر کا بیٹا ہوگا۔ اس کو کشتراج کہتے ہیں۔ ۷۔ جو بیٹا منکوحہ سے پیدا ہوا ہو جبکہ اس نے زنا کیا ہو۔ منکوحہ کے شوہر کا بیٹا ہوگا۔ اس کو گودہاج کہتے ہیں ۷۔ جو لڑکا ناکتھ لڑکی سے پیدا ہوا ہو وہ اپنے نانا کی ملکیت ہوگا۔ وہ کائنی کہلاتا ہوگا۔ اشخاص ذیل محروم الارث ہیں۔ ۷۔ عینین (نامرد) ۷۔ جو شخص ذات سے خارج کیا گیا ہو ۷۔ مادر زاد اندام ۷۔ مادر زاد بہرا ۷۔ گونگا ۷۔ وہ شخص جس کی دس اندریوں میں سے ایک اندری لنو جیسے لنگڑے، لو لے۔ ۷۔ جو شخص کسی ناقابل علاج مرض میں مبتلا ہو۔ (راز دہرم شاستر مصنفہ رائے بیجا پتھ) قانون کائنات، اور نتیجہ یہ ہونا چاہئے کہ دنیا حسن اخلاق پر قائم ہو جائے۔ بد اخلاقیوں کا انداد ہو جائے۔ ہندوستان، ایران، یورپ، چین، روما کے قوانین اس معیار پر پورے نہ اتر سکے اس لئے دیتلے ان کا ساتھ چھوڑ دیا یورپ اور روما کے قوانین کا پختہ عقلا، یورپ کے بہترین دماغوں کا نتیجہ ہندوستان کا موجودہ قانون ہے۔ ان قوانین نے ملک کی حالت پر کیا اثر کیا۔ یہ دیکھنے میں آ رہا ہے کہ روز بروز جرائم کی کثرت ہوتی جاتی ہے۔ مقدمہ بازی اور بد معاملگی کی گرم بازاری ہے پھر یہ قوانین کئے دن بدلتے رہتے ہیں۔ ان نقصان کا باعث یہ ہے کہ محض تخمین عظمیٰ سے مرتب کئے گئے ہیں۔ ان میں احکام و امداد الہی شامل نہیں ہیں۔ نشان صرف فقہ اسلام کی ہے کہ جب تک دنیا میں اس کا دور دورہ رہا۔ امن و اعتدال قائم رہا۔ چونکہ یہ قانون قدرتی اصول پر متفرع ہے اور فطرت انسانی کے مطابق ہے۔ اس لہذا اس پر نقص وارد نہیں ہو سکتے۔ یہ قوانین اس قدر قوی الاساس ہیں کہ ان سے بہتر کیا ان کی برابر بھی دنیا کا کوئی روشن دماغ تجویز نہیں کر سکتا۔

مستقین و عقلاء زمانہ اس قانون کی خوبیوں اور ہمہ گیری پر حیران اور اس کی تعریف میں رطب اللسان ہیں۔ لالہ بجیا تھہ رقمطراز ہیں۔ پروردگار عالم نے ان کو (مسلمانوں کو) قانون مکمل صورت میں مرحمت فرمایا ہے اور کسی بادشاہ کو قانون وضع کرنے کا اختیار حاصل نہیں ہے۔ اس سبب بہاؤ خیرے (فقہ) کی موجودگی میں بادشاہ وقت کو کوئی کام وضع قوانین کے متعلق باقی نہیں رہتا (شرح دہم شاستر) ایسا کامل مجموعہ قوانین طیار کیا گیا جو دنیا کی ملکی نہ ہی تمدنی ہدایتوں کے لئے کافی ہے تو ہم نہایت حیران ہوتے ہیں کہ ایسا عظیم الشان ملکی اور تمدنی نظام جس کی بنیاد کامل اور سچی آزادی پر ہے۔ کس طرح قائم کیا گیا۔ (موسیو او جین کلوفل) شریعت اسلام نہایت اعلیٰ درجہ کے عقلی احکام کا مجموعہ (انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا) قرآن کی وہ شریعت ہے اور ایسے دانشمندانہ اصول اور اس قسم کے عظیم الشان قانونی انداز پر مرتب ہوئی ہے کہ سارے جہان میں اس کی نظیر نہیں مل سکتی (گبن) اسلامی قانونی مسائل وراثت کے ماتحت جائیداد کے متعلق عورتوں کے حقوق احتیاط سے درج کئے گئے ہیں (کرنل آیری اورین سی۔ آئی۔ ای۔ او۔ بی۔ ای ممبر نچل کمیشن) بعض یورپین مصنفین نے قانون اسلام کی خوبیوں پر نظر کر کے یہ شگوفہ چھوڑا ہے کہ فقہ اسلام رومن لا سے مانع ہے ان مقرر ضمیمہ میں سربر آوردہ مسٹر شیلڈن پروفیسر قانون لندن یونیورسٹی ہیں۔ وہ اپنی کتاب رومن سول میں لکھتے ہیں کہ قرآن کے علاوہ قانون شریعت رومن لا (رومیوں کا قانون) سے مانع ہے اپنے اس دعوے کے ثبوت کے لئے پروفیسر مذکور نے چند دلائل قائم کئے ہیں (۱) مسلمانوں کا غیر زبانوں کی کتابوں کا ترجمہ کرنا۔ (۲) جب مسلمانوں نے ممالک روم فتح کئے تو ملک میں قانونی مدارس اور قانون پیشہ اشخاص موجود تھے ان سے استفادہ کیا گیا۔ (۳) قانون اسلام کے بعض احکام رومن لا کے احکام سے ملتے ہیں مثلاً تقسیم ترکہ میں

نصف ربح من وثلث ایک ثلث سس حصے مقرر ہیں۔ جو رومن لائیں بھی ہیں۔
 (۴) قرآن میں صرف گیارہ احکام ہیں۔ (۱) عہد کو اپنی قسموں کا نشانہ نہ تباؤ۔ (۲)
 تم اپنی بیویوں کو دو مرتبہ طلاق دے سکتے ہو۔ (۳) سود خوار قیامت کے دن آسیب
 زدوں کی طرح اٹھیں گے (۴) میعاد قرضہ کو لکھ لیا کرو۔ (۵) اگر تم اپنی بیویوں
 کے ساتھ انصاف کر سکو تو چار تک نکاح کر سکتے ہو۔ (۶) مرد کو دو حصے ملیں گے
 عورت کو ایک۔ اگر عورتیں ہی ہوں تو دو۔ (۷) شوہر کو نصف حصہ ملیگا (۸) مرض الموت
 میں وصیت کے وقت گواہوں کا ہونا ضروری ہے۔ (۹) سال بارہ مہینے کا ہوتا ہے۔
 (۱۰) مکاتیب کو معاہدہ لکھ دیا کرو۔ (۱۱) سزائے زنا وغیبت۔ اس لئے باقی احکام رومن
 سے لے گئے ہیں اس اعتراض پر نظر کرنے سے پروفیسر مذکور کے متعلق دو خیال قائم ہوتے
 ہیں۔ ایک یہ کہ وہ مذہب اسلام اور تاریخ اسلام سے قطعاً ناواقف ہیں۔ دوسرے یہ
 کہ اگر ان کو اسلام اور تاریخ سے واقفیت ہے تو انھوں نے یہ جو کچھ لکھا ہے ازراہ تعصب
 لکھا ہے۔ ان دو صورتوں کے سوا اور کوئی تیسری صورت میری سمجھ میں نہیں آتی اور ان
 دونوں صورتوں میں پروفیسر مذکور کو معذور اور ناقابل التفات سمجھتا ہوں بلکہ کیا کروں کہ
 میرے بعض یورپ زدہ ہندوستانی بھائی بغیر سوچے سمجھے جانے بوجے پروفیسر مذکور کی
 ہم نوائی کے لئے تیار ہیں۔ اس لئے میں نے ارادہ کیا ہے کہ اس مختصر میں کچھ مختصر
 جواب پروفیسر مذکور کے اعتراضات کا بھی لکھ دوں۔ اور کسی قدر رومن لاکانوز بھی پیش
 کر دوں تاکہ ناظرین کو اندازہ ہو سکے کہ رومن لاکانوز کا یہ مقولہ مذہب قانون ہے یا نہیں
 کہ اس کی طرف عاقل انصاف پسند پرہیزگار نظر اٹھا سکیں۔ اس اعتراض میں پروفیسر
 صاحب نے قرآن مجید کو رومن لاکانوز کے اثر سے مستثنیٰ کیا ہے۔ گویا رسول کو حکیم کی ذات
 والی صفات درائے مبارک پر رومن لاکانوز کا اثر نہ تھا لہذا حدیث مستثنیٰ رہی یہ بھی یاد
 رکھنے کی بات ہے کہ پروفیسر صاحب نے رومن لاکانوز فتوحات کے زمانہ سے بتلایا ہے

فتوحات کا خاص زمانہ حضرت عمرؓ کا وسط عہد خلافت ہے اس لئے سلسلہ ہجری تک کا زمانہ بھی رومن لا کے اثر سے بری رہا فقہ کی تاریخ جو کچھ بیان ہو چکی ہے اس سے صاف ثابت ہے کہ فقہ کی ابتدا بعثت نبوی سے ہے اس لئے زمانہ فتوحات تک فقہ اسلام کی عمر (۳۱) سال کی تھی لہذا اس کو رومن لا کا خوشہ چین بتلانا تاریخی حساب کے خلاف ہے یہ بھی بیان کیا جا چکا ہے کہ فقہ اسلام کے اصول کلام پاک سے ماخوذ ہیں اور مسائل فقہ استنباط آیات و احادیث سے ہوا ہے (المواد من الكتاب بعض الكتاب و هو مقدار خمسة آية لحنه اصل المشرع و الباقي قصص و نحوها و هكذا المراد من السنة بعضها و هو مقدار سنة ثلاثه اکت علی ما قالوا۔ یعنی قرآن مجید میں احکام کے اصول مانیا اور احادیث میں تین ہزار ہیں۔ اور اجماع سے ایک لاکھ مسائل ملے ہوئے ہیں (کشف الاسرار) کیا جس قوم کے ہاتھ میں ساڑھے تین ہزار اصول احکام کے ہوں۔ اس کو پھر بھی کسی طرف دیکھنے کی ضرورت باقی رہے گی قرآن مجید میں جملہ احکامات کے اصول موجود ہیں۔ (تفصل کل شیء یعنی ہر چیز کے مفصل اصول ہیں و یتیاناً ککل شیء یعنی ہر چیز کا بیان ہے) ڈاکٹر مورنس فرانسس رقمطراز ہیں قرآن علماء کے لئے ایک علمی کتاب ہے شائقین علم نعت کے لئے ایک ذخیرہ لغات ہے شعرا کے لئے عروض کا مجموعہ ہے اور شرایع کے لئے قوانین کا عام انسائیکلو پیڈیا ہے۔ (لایارول) قرآن میں عقاید و اخلاق کا مکمل ضابطہ اور قانون موجود ہے۔ مسیح جہوریت و ارشد و ہدایت و انصاف و عدالت و فوجی تنظیم و ترتیب اور مالیات اور غربا کی حمایت و ترقی کے اعلیٰ آئین موجود ہیں (ڈاکٹر لٹ ہولف کربل) قرآن مذہبی قواعد اور احکام ہی کا مجموعہ نہیں بلکہ اس میں اجتماعی سوشل احکام بھی موجود ہیں۔ جو انسان کی زندگی کے لئے بہر حال مفید ہیں (موسیو ادجین کلانل) قرآن میں قواعد دیوانی و فوجداری و سلوک باہمی پائے جاتے ہیں

مسائل نماز روزہ و حقوق رعایا و حقوق شخصی و نفع رسانی خلائق وغیرہ وغیرہ پر بھی حاوی ہے۔
 (ایا یوحی فار محمد امین قرآن) مسلمان جب قرآن وحدیث میں غور کریں گے تو اپنی ہر
 دینی و دنیوی ضرورت کا علاج اُس میں پائیں گے۔ ایک مسیحی نامہ نگار اخبار وطن
 مصر (قرآنی مطالب ایسے ہمہ گیر اور سر زمانہ کے لئے اس قدر موزوں ہیں کہ زمانہ
 کی تمام صدائیں خواہ مخواہ اس کو قبول کر لیتی ہیں اور وہ محلوں ریگستانوں اور
 شہروں اور سطحوں میں گونجتا ہے (ڈاکٹر سموئل جانشن) جس قوم کے ہاتھ میں
 ایسی حکیمانہ جامع کتاب ہو کیا قومی عقل تجویز کر سکتی ہے کہ اُسے دوسروں کی امداد
 کی حاجت ہوئی ہوگی۔

یا تنگ نہ کرنا صحیح نادان مجھے اتنا یا چل کے دکھا دے دہن ایسا کمر ایسی
 پروفیسر صاحب کی معلومات و تحقیقات اس قدر ہے کہ ان کو قرآن میں ضرر
 مذکورہ بالا گیارہ احکام نظر آئے نکاح کے متعلق ان کو قرآن میں صرف دو مسئلے معلوم
 ہوئے تعداد ازدواج و تعداد طلاق حالانکہ قرآن مجید میں نکاح محرمات و جمیع
 بین الاختین و نکاح مشرکات و طلاق قبل خلوت صحیح و بعد خلوت صحیحہ خلع ابلایہ سب
 موجود ہیں دراشت کے متعلق ان کو صرف اس قدر معلوم ہے کہ شوہر کا حصہ ہوتا ہے
 اور مرد کا عورت سے دو چند ہوتا ہے۔ حالانکہ قرآن مجید میں مسئلہ دراشت کی خاص
 تفصیل ہے باپ وغیرہ کا حصہ کلام الاحکام اس کے علاوہ احکامات ربا و معاہدہ و
 قصاص و دیت و قتل عمد و قتل خطا و سرقہ و حرم و حرام و جنگ و غنیمت و جزیہ و فدیہ و
 ذبیحہ داخل و مشرب حقوق و غیرہ اور عبادات میں نماز روزہ حج زکوٰۃ کے مسائل
 مذکور ہیں۔ مترجم کے ذریعہ سے مسلمانوں کا رومن لاسے استفادہ کرتا بھی تاریخ
 کے خلاف ہے کتب تاریخ میں مفصل مذکور ہیں کہ حضرت امیر معاویہ کے عہد حکومت
 میں شکمہ میں سب سے پہلے ایک طب کی کتاب ترجمہ ہوئی اس وقت فقہ اسلام

کی عمر ۵۵ سال کی تھی طب کی ایک کتاب مصنفہ حکیم اہرن القس یونانی کا ترجمہ
 ماسروجیہ نے عربی میں سلسلہ میں حکم خلیفہ مروان کیا۔ باقی اور دو ایک اموی خلفا کے
 عہد میں ایک دو کتابیں طب ہی کی ترجمہ ہوئیں۔ سلسلہ میں جب فقہ اسلام
 میں امام ابو حنیفہ و امام مالک کی تصانیف مرت و مکمل ہو کر شائع ہو چکی تھیں اور
 امام ابو حنیفہ کی وفات بھی ہو چکی تھی قرن اول گذر کر قرن ثانی کے بھی چالیس سال
 گذر چکے تھے خلیفہ ابو جعفر منصور عباسی نے ارسطو جالینوس بقراط اقلیدس کی کتابیں ترجمہ
 کرائیں سلسلہ تک ان کتابوں کا ترجمہ ہوتا رہا۔ سلسلہ سے منطقی کتابوں کا ترجمہ
 ہوا کتب طب و نجوم و ہیئت و فلاحات ان فنون کے تراجم ہوئے ان کتابوں
 کے نام اور ان کے ترجموں کی کیفیت اور مترجموں کے نام تمام کتب سیر و تاریخ
 میں مذکور ہیں بالخصوص عربی کتاب العصر المامون میں کتب تاریخ میں جس قدر
 ترجمہ شدہ کتابوں کے نام درج ہیں۔ ان میں کوئی قانونی کتاب نہیں روم سے
 کتب خانہ سلسلہ میں خلیفہ مامون رشید نے معکایا اور شاہ روم کی اجازت
 سے ترجمہ کرایا کتب تاریخ میں بالتفصیل مذکور ہے کہ یہ کتابیں فلسفہ و منطق وغیرہ کی تھیں
 پرفیسر گوٹشال ایم۔ ای۔ ایم۔ آر۔ اے۔ ایس۔ ایف۔ ایس۔ اے۔ لندن
 رقمطراز ہیں۔ خلقائے نبی امیہ کے عہد سے تراجم علوم یونانی کی بنیاد پڑی اول جو
 ترجمے ہوئے ان کا تعلق صرف علم طب سے تھا۔ پھر فلسفہ اور حکمت وغیرہ کی کتابوں کا
 ترجمہ کیا گیا۔ (ص ۳) خلیفہ منصور عباسی نے قیصر روم سے کتب علمیہ کے عربی ترجمے معکائے
 (۴) جو معاہدہ خلیفہ مامون رشید نے یونانی فرمانروا میکائیل ثالث سے کیا تھا
 اس میں ایک شرط یہ بھی تھی کہ قسطنطنیہ کا ایک کتب خانہ اس کے حوالے
 کر دیا جائے (در سالہ ترقی زبان) غرض کسی قانونی کتاب کا ترجمہ ہونا ثابت نہیں
 مختلف ممالک اور قوموں کے قوانین کی بعض بعض معاملات میں باہمی موافقت

اس کی دلیل نہیں ہو سکتی کہ وہ ایک دوسرے سے ماخوذ ہیں کیونکہ تمام دنیا کی ذاتی تمدنی ضرورتیں اکثر یکساں ہیں ان ضرورتوں کے لئے جو قوانین بنائے جائیں گے وہ ضرور ایک حد تک موافق و مطابق ہونگے قانون اسلام فطرت انسانی کی مطابق ہے رومن لاکے متعلق بھی کہا جاتا ہے کہ بہت کچھ مطابق فطرت ہے اگر یہ صحیح ہے تو ضرور دونوں میں کسی قدر موافقت ہونی چاہئے اور اس موافقت کے وجہ سے وہ ایک دوسرے سے ماخوذ نہیں سمجھے جاسکتے۔ چوری کو ہر قانون نے جرم قرار دیا ہے۔ قانون چین میں بھی جرم ہے قانون انگلستان میں بھی جرم ہے۔ تو اس مماثلت سے کیا یہ کہنا صحیح ہو سکتا ہے کہ قانون انگلستان قانون چین سے ماخوذ ہے۔ مذہبی اور قانونی کتابیں چونکہ موجد اخلاق و انصاف ہوتی ہیں۔ اس لئے ان میں کسی قدر مماثلت کا ہونا ضروری ہے۔ چنانچہ ایک مشہور مستشرق لکھتا ہے پارسیوں کی مقدس کتابوں میں بہتیری باتیں ہیں جو انجیل کو یاد دلاتی ہیں اسی طرح عیسائیوں اور مسلمانوں کے آسمانی صحیفوں میں بھی ایک طرح کی مماثلت قریبہ ہے (وان کریم) جس مماثلت یعنی تفصیل حصص سے پروفیسر صاحب کو قانون اسلام کے رومن لاکے سے ماخوذ ہونے کا شبہ ہوا ہے۔ اس کے متعلق اگر وہ قرآن مجید میں سورہ نسا کی چند آیتیں دیکھ لیتے تو یہ شبہ وہیں رفع ہو جاتا کیونکہ ثلث سدس وغیرہ مفصل حصص وہاں موجود ہے اور قرآن کو وہ رومن لاکے اثر سے مستثنیٰ قرار دے چکے ہیں لہذا ان کا تمام اعتراض باطل ہے ایک یہ بھی غلطی ہے کہ بعض اسلام کو عہد رسول کریمؐ سے سمجھ کر اعتراض کر دیتے ہیں اسلام ابتداء سے آفرینش سے ہے جب ہی سے اس کا قانون و شریعت و اصول ہیں۔ سب سے پہلے پیغمبر ابوالبشر آدم علیہ السلام تھے جب آدم دنیا میں آئے ان پر احکام الہی ذریعہ الہام نازل ہوئے انہیں احکام کے موافق عمل درآمد ہوتا تھا حسب ضرورت انہیں اصول کی تجویز کے لئے انبیاء مبعوث ہوئے

انبیاء مذہب و ایمان کا کوئی اصول ایک دوسرے سے مختلف نہیں لائے اصول ملت سب ایک ہی تھے فروعات میں کسی قدر اختلاف ہوتا تھا۔ اور یہ اختلاف اسباب اور مصلحتوں کی وجہ سے ہوتا تھا کیونکہ شریع میں احکام کی مقدار میں مقرر کرنے میں محکمین کے حالات و عادات کا لحاظ کیا گیا۔ مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں زنا کی سزا سنگسار کی تھی ہماری شریعت میں بعض صورتوں میں سزائے تازیانہ بھی ہے۔ شریعت موسوی میں صرف قصاص تھا ہماری شریعت میں دیت بھی ہے اسلام وہی اسلام ہے جو آدم علیہ السلام کا تھا اصول دین وہی اصول دین ہیں جو ازل میں خداوند ذوالجلال نے مقرر فرمائے تھے ان میں کوئی تغیر نہیں ہوا چنانچہ خداوند کریم خود قرآن مجید میں اہل عرب کو مخاطب کر کے فرماتا ہو (ہلۃ ابلکم ابراہیم) یعنی یہ تمہارے باپ ابراہیم کا مذہب ہے۔ درحقیقت مذہب اسلام ملت ابراہیمی کا اتباع ہے (تفسیر کبیر جلد اول) قدیم تاریخوں زبانی قصوں اور مذہبی بیانات سے ثابت ہے کہ بعد طوفان نوح اکثر اہل عرب فاندوشی کی زندگی بسر کرتے تھے سب سے پہلے حضرت ابراہیم نے اپنی بیوی ہاجرہ اور بیٹے اسماعیل کو عرب میں لاکر اس قدیم مقام پر چھوڑا جو کبھی آبادی کا مرکز تھا جس کو مکہ کہتے ہیں اسی زمانہ سے یہاں آبادی شروع ہوئی اور اسماعیل علیہ السلام کا عمل دخل ہوا یہی تاریخ عرب میں مذہب ابراہیمی کے جاری ہونے کی ہے اہل عرب ہمیشہ ابراہیم ہی کو اپنا جد و پیشوا سمجھتے رہے۔ بیت اللہ کی وجہ سے جس کو اہل عرب اپنا اور اپنے جد کا معبد سمجھتے تھے جو شریعت مکہ میں جاری ہوتی تھی وہی سارے عرب کا مذہب و مدار ہوتی تھی۔ اس لئے تمام عرب میں شریعت ابراہیمی رائج تھی جب ادیان میں تحریف ہوئی اور بت پرستی وغیرہ شائع ہوئی تو مراسم شریعت میں بھی تغیر و تبدل ہوا لیکن اصل سب کی وہی شریعت ابراہیمی تھی اس لئے

اکثر مراسم میں باوجود تحریف قریب قریب اصل حقیقت کی جھلک باقی تھی عرب میں جو یہود و نصاریٰ ہو گئے تھے یا اگر آباد ہوئے تھے وہ بھی انہیں مراسم درواج کے یا بند تھے جب رسول کریم مبعوث ہوئے تو کوئی نیا مذہب لیکر نہیں آئے بلکہ اس ہی افضل و سچے دین کو قائم کرنے آئے جو آدم و ابراہیم کا تھا اس لئے حضور نے وہ باتیں جو شریعت سابقہ کی موافق تھیں برقرار رکھیں۔ اور جن میں کچھ تغیر ہوا تھا ان کی اصلاح کر دی جو ادیان سابقہ کے بالکل خلاف تھیں ان کو مسترد کر دیا اس لئے شریعت اسلام میں بعض بعض وہ باتیں موجود ہیں جو زمانہ جاہلیت میں بھی جاری تھیں طلاق مہر اجارہ وصیت بیع تقسیم ترکہ نکاح کے لئے عہد جاہلیت میں متعدد ضوابط تھے نکاح میں ولی کی ضرورت ہوتی تھی جو باپ یا چچا یا بھائی ہوتا تھا مہر مقرر ہوتا تھا ماں بہن بیٹی دادی پوتی۔ پہوپنی۔ بہتیجی سے نکاح حرام تھا رسول کریم نے ان کو مناسب اصلاح کے ساتھ قائم رکھا اور ان کے علاوہ اور بھی رشتے حرام قرار دئے نکاح کی بہت سی صورتیں تھیں نکاح البدل۔ نکاح شغار۔ نکاح استبضاع۔ نکاح خدن وغیرہ وغیرہ طلاق کا رواج تھا لوگ عورتوں کو تنگ کرنے کے لئے بار بار طلاق دیکر رجوع کرتے تھے اس کو اصلاح کے ساتھ قائم رکھا۔ عدت طلاق دموتی بھی تھی عدت موتی ایک سال تھی۔ اسلام نے چار مہینہ دس دن مقرر کئے بیع کی بہت سی صورتیں تھیں متاع بصرانی سلم بیع بالجوار بیع قطعی مرایہ مساومہ ملامہ معاملہ وغیرہ وغیرہ ان میں بعض کو قائم رکھا بعض میں اصلاح کی گئی۔ بعض کو منسوخ کیا گیا۔ اجارہ کی دو قسمیں تھیں۔ مخاربه و مزارعہ عورت اگرچہ ترکہ سے محروم تھی مگر بہو دہر کے ذریعہ سے اس کو پہنچتا تھا۔ تنبیت کا رواج تھا۔ اسلام نے اس کو مسترد کیا۔ ترکہ سے نابالغ لڑکے محروم ہوتے تھے اسلام نے ان کے حقوق قائم کئے ابن الہمام نے لکھا ہے کہ مضافیت جائز ہے کیونکہ یہ عمل کرتے ہوئے لوگوں کو پیغمبر صاحب نے دیکھا اور

اس کی توثیق فرمائی ایسا ہی صاحب ہدایہ نے لکھا ہے غرض زمانہ جاہلیت میں عرب میں ہر قسم کے رسم و رواج تھے اور ان کے قواعد مقرر تھے اور یہ رسم و رواج اس وقت سے چلے آتے تھے کہ رومن لاکے بناتے والے بھی عالم وجود میں نہ آئے تھے ان قواعد میں نکاح و بیع وغیرہ کے اس قدر اقسام ہیں کہ رومن لاء میں اس کے نصف بھی نہیں اس لئے عرب و اضلاع قانون کو دوسری طرف دیکھنے کی ضرورت ہی نہ تھی ان کے یہاں خود ہر قسم کے مراسم و قواعد موجود تھے۔ یہ امر بھی مسلمات سے ہے کہ زمانہ جاہلیت میں کسی عرب تک رومن لاکہ اثر نہیں پہنچا۔ عربوں نے تو باوجود ہمسائیگی آتش پرتوں اور عیسائیوں کے رسم و رواج کو بھی کبھی قبول نہیں کیا بلکہ ان میں سے جو عرب میں آئے وہ اہل عرب کے رنگ میں رنگے گئے اور عرب کے تمام مراسم و رواج شریعت ابراہیمی کی محرف صورتیں تھیں اس لئے جہاں قانون و ضابطہ کی صورت نظر آئے وہاں رومن لاکہ نام لے دینا سراسر نادانی ہے اور تاریخ عالم سے ناواقفیت ظاہر کرتی ہے۔ ہندوستان میں منوشاستر رائج تھا۔ اس میں بھی حقداروں کے حقوق اور جہتیت و نکاح وغیرہ کے اقسام وراثت کے قواعد موجود ہیں اس کے بعض مسائل رومن لاء سے اور بعض فقہ اسلام سے ملتے ہیں تو کیا رومن لاکہ اس مماثلت سے منوشاستر کا خوشہ چین سمجھ لینا چاہیے۔ منوشاستر کا مسئلہ ہے جب کوئی بھائی موجود ہو بھتیجہ وارث نہ ہوگا۔ جب بھائی موجود نہ ہو بھتیجہ وارث ہوگا دوسرا مسئلہ ہے جائیداد ہو بہو پر ہو بہو ب اللہ کا قبضہ لازمی ہے (دہرم شاستر اسے بیجا ہتم) یہ دونوں مسئلے فقہ اسلام کی موافق ہیں تو کیا منوشاستر نے یہ مسائل فقہ اسلام سے لئے ہیں (ہر نابالغ کا ولی اس کا باپ اور باپ کے بعد مان ہے) شوہر کی ذمہ داری ہے کہ وہ اپنی زوجہ کے نان و نفقہ کا انتظام کرے۔ شوہر کے انتقال کے بعد نان و نفقہ کی ذمہ داری اس کی جائیداد پر ہوگی (دہرم شاستر) دہرم شاستر میں متبنی بیٹے کا

بھی ذکر ہے اور ایک قسم بیٹے کے (کرتا) ہے یعنی خرید کردہ بیٹا چونکہ یہ تمام قواعد
رومن لایا بھی ہیں اس لئے یہ سمجھنا چاہئے کہ رومن لادہرم شاستر سے ماخوذ
ہے غرض کوئی ہو کہیں کا ہو ملکی و مذہبی قوانین میں مماثلت لازمی ہے اور اس مماثلت
کی وجہ سے بغیر کسی دوسری قوی دلیل کے وہ ایک دوسرے سے ماخوذ نہیں سمجھے
جاسکتے۔ دینا کی تمام شریعتیں تمام قوانین شرایع انبیاء سے ماخوذ ہیں کیونکہ شرایع
انبیاء سب سے اول ہیں پھر جس کسی نے بنایا انہیں کو دیکھ کر بنایا۔ انہیں میں اپنی
خواہش و مرضی کی موافق ترمیم و تنسیخ کی رومن لاکے بنیاد (۷۵۰) قبل مسیح میں پڑی
اس وقت تک ہزاروں انبیاء گزر چکے تھے۔ تورات و زبور رائج ہو چکی تھیں
حضرات داؤد و سلیمان و یوسف علیہم السلام کا عادلانہ اور باقاعدہ دور حکومت گزر
چکا تھا۔ اور جو رومن لاکے خاص تدبیر کا زمانہ ہے۔ اس زمانہ میں انجیل مقدس
کی تعلیم شایع ہو چکی تھی۔ ہندوستان میں عرصہ دراز سے منو شاستر جاری تھا
چین و ایران میں متمدن حکومتیں موجود تھیں۔ پس رومن لایا جس قدر احکام قرین
حق و انصاف ہیں وہ شرایع انبیاء سے ماخوذ ہیں اور جو ایجاب دہندہ ہیں وہ عیوب و نقائص
کا معدن ہیں۔ سر نہری مین کی رائے میں قدیم تخیلات قانونی کا پرتو تھپس میں نظر
آتا ہے جو شاہان قدیم کے الہامی فیصلے تھے) قانون اور مذہب میں جو قریبی رشتہ
ہے اور جو ابتدائی سوسائٹی کی ایک خصوصیت ہے۔ اس سے بہ آسانی باور کر لیا
جاسکتا ہے کہ ابتداء روم میں قانون کا عمل و علم کلیتاً کلیہ اجبار (جماعت علماء و مذہب)
کے ہاتھ میں تھا۔ (قانون روم مصنف آرڈیبلوینچ ایم۔ ای۔ بی۔ سی۔ ال۔) رومن
بہت سے قوانین کی خوشہ چینی اور بہت سے تفسیرات کے بعد مرتب ہوا مگر پھر بھی
نقائص سے خالی نہ رہا اور زیادہ عرصہ تک دینا کا ساتھ نہ دے سکا مگر آسٹن
لکھتے ہیں تمام نظاموں میں صرف رومیوں کا ملکی قانون سوائے انگلستان کے

قانون کے ایک ایسا قانون ہے جس میں سے مثالیں اخذ کی جاسکتی ہیں۔ انگلستان میں بھی وہ دعوے جو برہائے نصفت شماری دائرہ ہوتے ہیں۔ اس کا مذہبی قانون اور ایک حد تک ملکی قانون بھی رویوں کے قانون سے براہ راست اخذ کیا گیا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ ان اصولوں میں سے اکثر ایسے تھے کہ رویوں کی تہذیب سے قبل کے تھے اور قانون کی غرض و غایت کے لحاظ سے ناموزوں تھے۔ اور جن نتائج پر ان اصولوں کی مدد سے رہنمائی ہوتی تھی۔ وہ بوجہ اس کے کہ ناقص اصولوں کے منطقی نتائج تھے اول خامیوں اور کمزوریوں سے پاک نہیں تھے جو خود اصولوں میں پائی جاتی تھیں۔ (مسائل قانون و حکومت جوٹر آسٹن کے طرف منسوب ہیں مرتبہ نواب معشوق یار جنگ بہادر بی۔ اے۔ علیگ شریک متحدہ مالگنزاری حیدر آباد) یہ (رومن لا) ایک بہت وسیع اور بے ڈھنگے خرافات قانون کا مجموعہ ہے۔ جو مدت مدید سے ناقابل عمل ہونے کے باعث ترک اور موقوف تھا۔ (سر ولیم جونس) روم کا قانون فوجاری جو خصوصیات قومی کے رنگ میں طوبہا ہوا تھا۔ کبھی بھی اس قابل نہ تھا کہ ثانوی مفسرین اسے رفاہ عام کا ذریعہ بنا سکیں (یا لینڈ جورس سپر ڈونس باب ۱۷) رومن لائبرہو برس میں قوانین یونان اور دیگر قدیم قوانین کی مدد سے بہت سے مقننین کی کدو کاٹ کے بعد مرتب ہوا۔ اور اس عرصہ میں اس نے مرمر کے پانچ مرتبہ جنم لیا۔ مگر پھر بھی قبول عام کے قابل نہ ہوا۔ اگر اس کی بنیاد عقل و انصاف پر ہوتی تو گرگٹ کی طرح بار بار رنگ بدلنے کی ضرورت نہ ہوتی۔ رومن لا کی بنیاد یعنی دوازدہ الواح سے پہلے روم میں (جس جنشیم) نام سے ایک ضابطہ جاری تھا۔ یہ ضابطہ اور یونانی قوانین رومن لا کا اقد ہیں اور یہ دونوں مذہبی بیض قوانین کی محرف شکلیں ہیں۔ رومن لا کے زمانہ تدوین کے تین دور ہیں۔ پہلا دور دار السلطنت روم کی بنیاد سے دوازدہ الواح (ڈیپلو مائل) کی ترتیب تک یہ دور (۷۵۲) قبل مسیح سے شروع ہو کر (۴۴۹) قبل مسیح پر ختم ہوتا ہے۔

یعنی آگسٹس کی سلطنت قائم ہونے تک لیکن یہ پہلا دور کچھ زیادہ اہمیت نہیں رکھتا کیونکہ اس وقت گونٹا ہر جہوری حکومت قائم ہو گئی تھی۔ مگر حقیقت وہ شخصی حکومت تھی اس لئے اس زمانہ کے احکام کا دوازدہ الواح میں کم لحاظ کیا گیا ہے دوسرا دور (۴۴۹) قبل مسیح سے (۳۱) سال قبل مسیح تک ہے۔ تیسرا دور (۳۱) سال قبل مسیح سے ۵۵۵ء تک ہے۔ یہ قانون اس طرح مرتب کیا گیا کہ (۲۵۲) سال قبل مسیح روم سے تین آدمی یونان بھیجے گئے۔ کہ وہاں کے قوانین و فیصلہ جات جمع کر لائیں۔ وہ لوگ تحقیقات کر کے کئی لاکھ فیصلے لے کر آئے اب دس مجسٹریٹ ایک سال کے لئے مقرر کئے گئے۔ کہ اس مواد سے قوانین مرتب کریں ان مجسٹریٹوں نے ایک ایک لوح مرتب کر کے مشہور کی اور دوسرے سال دو لوحیں مرتب کیں۔ پھر ان قوانین پر ارکان سلطنت نے غور کیا۔ اور اس کو پاس کر کے تانبے کی بارہ تختیوں پر کندہ کرایا اس وجہ سے اس کو انگریزی میں ٹو نیلو ٹائبل (دوازدہ الواح) کہتے ہیں (لاز آف انگلینڈ جلد اول) ان کئی لاکھ فیصلوں اور قدیم قوانین سے ایسے ایسے مضمونوں اور مدبروں نے اتنی مدت مدیر میں جو قوانین تیار کر کے کندہ کرائے وہ کیا تھے۔ (کوہ کنڈن و کاہ بر آردن) بارہ تختیاں ان میں کل (۵۸) دفعات وہ بھی لغو اور مضحکہ انگیز۔

لوح ۱۔ میں مقدمات کی ابتدائی کارروائی و حاضری مدعا علیہ کل پانچ

دفعات ہیں۔

لوح ۲۔ میں ضمانت کی کارروائی اور گواہوں کا حاضر کرنا کل تین دفعات ہیں

لوح ۳۔ گرفتاری مدیون کل پانچ دفعات ہیں۔

لوح ۴۔ باپ کے اختیارات کل چار دفعات ہیں۔

لوح ۵۔ دراشت و سرپرستی کل سات دفعات ہیں اس میں پروفیسر شیلڈن

کی بیان کردہ تفصیل حصص و ورثت نہیں شاید کسی کتاب میں ہو۔

لوح ۷۔ قبضہ کے ساتھ ملکیت کا انتقال کل چار دفعات ہیں۔

لوح ۸۔ قانون جائیداد غیر منقولہ کل سات دفعات ہیں۔

لوح ۹۔ ازالہ حیثیت عرفی و چوری و آتش زدگی و زہر خورانی و جادو کی تعزیرات کل چودہ دفعات ہیں۔ لوح ۱۰۔ قانون مجلس وضع قوانین کل تین دفعات ہیں۔ لوح ۱۱۔ قانون تدفین میت کل دو دفعات ہیں۔ لوح ۱۲۔ شادی اہل دیہات کل ایک دفعہ ہے۔ لوح ۱۳۔ ایک دفعہ متعلق سرتہ ایک متعلق غلط قبضہ ایک متعلق منسوخی قوانین سابق کل تین دفعات ہیں۔ ان الواح کی اس تفصیل ہی سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایک لغو قانون ہے۔ جس سے کوئی ایک منشاء بھی منشا قوانین میں سے پورا نہیں ہوتا ان الواح کی اکثر دفعات کے احکام ظالمانہ و دشمنانہ و خلاف عقل و انصاف و مضحکہ انگیز ہیں۔

لوح نمبر ۱

دفعہ (۱) اگر مدعا علیہ مدعی کے کہنے سے مجسٹریٹ کے پاس نہ جائے تو مدعی کسی تماشہ میں یا راستہ چلنے والوں سے کہہ کر اس کو ٹھیراے اور زبردستی کر کے اس کو عدالت میں پکڑ لائے۔ دفعہ (۵) فریقین میں سے کوئی فریق دو پہر تک حاضر نہ ہو تو مجسٹریٹ فریق حاضر کے حق میں اس مقدمہ کا فیصلہ صادر کرے گا۔

لوح نمبر ۲

دفعہ (۳) جو فریق شہادت میں گواہوں کے پیش کرنے پر مجبور ہو تو اس کو چاہئے کہ گواہ کے مکان پر جا کر اس کے دروازہ پر اس کو بلند آواز سے پکارے

اس طریقہ سے اس کو بلائے کہ تیسرے بازار کے روز صبح کو وہ حاضر ہو جائے۔
نوٹ۔ یونان میں ہفتہ میں ایک دن بازار ہوتا تھا جیسے ہمارے ملک میں
ہینڈ ہوتی ہے۔

لوح نمبر ۳

دفعہ (۲) جب تک قرضہ کی ادائی نہ کرے یا کوئی معتبر شخص ادائی کا ضامن
نہ ہو تو داین مجاز ہوگا کہ مدیون کو اپنے ساتھ لیجائے اور اس کو چھڑے کے تسموں سے
باندھ دیے یا پانوں میں زنجیر ڈال کر قید کرے مگر شرط یہ ہے کہ زنجیر کا وزن ۱۲
سیر سے زیادہ نہ ہو۔

دفعہ (۳) تین بازاروں کے گزرنے کے بعد اگر مدیون ادائی کی کوئی صورت
نہ نکالے تو وہ مدیون قتل کر دیا جائے گا یا دریائے ٹائیبر کے پار لیجا کر فروخت
کر ڈالا جائے گا۔

دفعہ (۵) اگر داین ایک سے زیادہ ہوں اور مدیون دین کی ادائی کی سبیل
نہ کر سکے تو تیسرے بازار کے دن کے بعد مدیون کے جسم کے گوشت کے متعدد حصے
دائیں قطع کر سکتے ہیں اور اگر کوئی داین کم یا زیادہ حصہ مدیون کے جسم کا قطع کرے
تو وہ مرتکب جرم خیال نہیں کیا جائے گا۔

لوح نمبر ۴

دفعہ (۱) باپ اپنے ناکارہ اور ناقص الخلقیت اولاد کو قتل کر ڈالنے کا
مجاز ہے۔

دفعہ (۲) باپ اپنے صحیح النسب فرزند کو خواہ وہ کتنا ہی بڑا عہدیدار ہو یا

قومی لیڈر ہو قید کر سکتا ہے قتل کر سکتا ہے فردخت کر سکتا ہے۔
 دفعہ (۳) اگر باپ اپنے کسی بیٹے کو تین دفعہ فردخت کر چکا ہو تو پھر وہ بیٹا باپ
 کے اس قسم کے تصرفات اور حقوق کی ادائی سے مستثنیٰ ہے۔

لوح نمبر ۱

دفعہ (۱) ہر عورت کسی مرد کے زیرِ ولایت رہیگی مگر یا کرہ اور پاکو اس کو کیا
 کسی کی ولایت میں نہیں رہیگی۔
 دفعہ (۳) جب داد و ہمال کا کوئی رشتہ دار نہ ہو تو غلام وارث ہوگا۔

لوح نمبر ۲

دفعہ (۳) رومتہ الکبریٰ کے باشندے کے مقابلہ میں کسی غیر ملکی شخص کو کسی
 جائیداد پر قبضہ سے گو وہ کتنی ہی مدت تک قابض رہے کوئی حق پیدا نہ ہوگا۔

لوح نمبر ۳

دفعہ (۱) اگر کوئی شخص کسی شخص کی ازالہ حیثیت عرفی اس طرح کرے کہ
 جس کے ذریعہ سے اس کی جانب کسی جرم کا ارتکاب منسوب ہوتا ہو یا بد اخلاقی
 کا اظہار ہوتا ہو تو وہ اس قدر لکڑیوں سے پیٹا جائے گا کہ مر جائے۔
 دفعہ (۸) اگر کوئی شخص بالغ اپنے ہمسایہ کے زمین کی پیداوار کو آکھچکا کر
 لیجائے تو یہاں پر چڑیا کر اسے سزائے موت دی جائیگی۔
 دفعہ (۹) اگر کوئی شخص عدا کسی کا مکان جلا دے تو وہ پہلے باندھ کر خوب
 پیٹا جائے گا۔ اور پھر وہ زندہ جلا دیا جائے گا۔

دفعہ (۱۳) جھوٹے گواہ پہاڑی کی چوٹی پر سے گرا دے جائیگے۔
 دفعہ (۱) دیہاتی لوگوں کی شادی شہری لوگوں سے نہ کیجائے۔

۱۹۲۸ء میں شہنشاہ (جس ٹی ٹی این) نے دس متعین مقرر کئے ان میں
 متعین طریقوں بھی تھا کہ وہ موجودہ قوانین کے ذریعہ سے قانون مدوں و وسیع کر س انہوں
 نے چودہ مہینہ میں ایک مجموعہ مرتب کیا جو ۱۹۲۹ء سے لیکر ۱۹۳۲ء تک جاری رہا۔
 میں پھر شہنشاہ نے چار شخصوں کو اصلاح و تدوین و توسیع قانون پر مامور کیا۔ یہ قانون
 ۱۹۳۴ء میں مدوں ہو کر (کوڈ کس میڈیٹینی پری کٹشن) کے نام سے موسوم ہوا یہ بارہ
 کتابوں کا مجموعہ تھا ہر کتاب کے ابواب علیحدہ علیحدہ مرتب کئے گئے تھے پھر شہنشاہ
 نے ٹریبون کو مہ سولہ اشخاص کے مقرر کیا کہ قانون میں اصلاح و توسیع کو یہ مجموعہ
 تین سال میں مرتب ہو کر (ڈوائی جسٹ پیاکٹشن) کے نام سے موسوم ہوا یہ قانون
 پچاس جلدوں میں تھا۔ (رد من لاسوفٹنٹ) یہ ہے رد من لاک کی مختصر تاریخ و سرگزشت
 اس کے متعلق بعض محققین کی رائیں پہلے نقل کی جا چکی ہیں اس کے بنیادی اصول و وارڈ
 الواح کی کیفیت بھی تحریر کی جا چکی ہیں اب ڈوائی جسٹ کی پچاس جلدوں پر رائے
 زنی کرنے کا موقع نہیں۔ کیونکہ میں نے اپنے اصل مضمون (تاریخ فقہ) ہی کو خوف
 طوالت کمال اختصار سے لکھا ہے اور یہ تو ایک ضمنی بات ہے۔ اس کے علاوہ پروفیسر
 صاحب کے اعتراض کا ایسا کافی جواب ہو چکا ہے کہ اب مزید کد و کاوش کی حاجت
 نہیں معلوم ہوتی۔ رد من لاک اہل حق اور عورتوں کے حقوق کا پامال کرنے والا غلامی
 کا موبہ اور ایک ظالمانہ قانون ہے پچاس جلدوں کے انتخاب اس کے ہر باب
 پر تبصرے کا کمال اس مختصر تالیف کو نہیں ہو سکتا۔ سرسری طور پر بعض دفعات
 و مطالب کو نقل کیا جاتا ہے۔ جس سے اس مضمون کے پڑھنے والوں کو تصدیق

ہو جائیگی کہ اس قدر اصلاحات و ترمیمات کے بعد بھی یہ لغو مہل ہی رہا۔ قانون روم میں وہ افعال جو بالکل قطعی طور پر جرایم سے تعبیر کئے جاتے ہیں آخر تک دیوانی خلاف ورزیوں کے تحت میں محسوب ہوتے رہے۔ جرایم کے بارے میں ان کا خیال تھا کہ سوائے فریق متضرر کے اور کسی پران کا اثر نہیں پڑتا اور اس لحاظ سے فریق مذکور کے نقصان کی تلافی بذریعہ تاوان یا ہرجانہ ہو سکتی ہے۔ جب یہ خیال اچھی طرح سے اہل جرمین کے ذہن نشین ہو گیا کہ ارتکاب افعال ناجائز سے شخص متضرر ہی پر اثر مترتب نہیں ہوتا۔ بلکہ خود ریاست پر بھی اس کی وجہ سے اثر پڑتا ہے (ہائیڈین برس)۔ مسئلہ وکلاء اور پیمائش کنندگان اور فعلین صرف و نحو و فلسفہ کسی صحفنا نہ یا تنخواہ کے مستحق نہیں۔ مسئلہ قانون روم میں یہ قیاس مستعمل قائم ہے کہ مال بمیعہ اُس وقت تک مشتری کے قبضہ میں جاتا ہی نہیں جب تک اس کی قیمت ادا نہ ہو جائے۔ مسئلہ قانون روم ایسے قبضہ کو تسلیم کرتا ہے جو بوقت آغاز بھی شے مقبوضہ پر پورے جسمانی تصرف کے مساوی نہ تھا۔ یعنی کسی جائداد کا معطی لہ جائداد کے ایک حصہ میں دخیل ہو کر پوری جائداد کا قبضہ حاصل کر سکتا ہے بلکہ اگر پاس سے اُسے یہ جائداد دیتے وقت اشارہ سے دکھا دیجائے تب بھی وہ اس پر قابض ہو سکتا ہے۔ مسئلہ کوئی شخص جنگل میں لکڑی خرید کر کاٹ کر وہیں چھوڑ آئے تو وہ بدستور اسی ہی کی مقبوضہ تصور ہو گئی۔ لیکن اگر اُس کی جیبی گھڑی وہیں پڑی رہ جائے تو وہ مال گم شدہ کے ذیل میں آجائے گی۔ مسئلہ خن آسایش کی دو قسمیں ہیں ایک ادنیٰ دوسرے اعلیٰ ادنیٰ یہ کہ شے کا استعمال کیا جائے مگر اس کے محاصل سے فائدہ نہ حاصل کیا جائے۔ اعلیٰ یہ کہ شے کا استعمال کیا جائے اور اس کے محاصل سے بھی فائدہ اٹھایا جائے جب تک کسی کو یہ حق حاصل رہے اصل مالک کو اس کے مقابلہ میں تصرف و تمتع کا حق نہیں۔ مسئلہ اگر اندر انداز نجاف

ہوں تو کوئی شخص اپنی ملکیت کی کوئی شئی کسی کو ہبہ نہیں کر سکتا۔ ع۔ بالغ اس امر کا
 ذمہ دار نہیں ہے کہ مشتری کو مالک مال مبیعہ بنا دے۔ ہاں اس کا ذمہ دار ہے کہ مشتری
 مال مبیعہ کے قبضہ سے محروم نہ رہے۔ ع۔ اگر چور چوری کرتے پکڑا جائے تو اسے نظر
 نمازیانہ دی جائے اور پھر اس کو مالک مال مسروقہ کے حوالہ بطور غلام کر دیا جائے۔ ع۔
 غیر شادی شدہ اشخاص کو یا ان کو جن کے اولاد نہ ہوتی ہو یہ سزا دی جائے کہ ان کی
 جائیداد متروکہ کلا یا جزر ضبط کر لی جائے۔ ع۔ غلام شئی متصور ہونا چاہئے نہ کہ شخص
 ع۔ غیر صحیح النسب یا ناجایز پیدا شدہ بچہ کو اس کا باپ مجلس عشریہ کا رکن نہ ہوا دے
 تو صحیح التسلیم کر لیا جائے گا۔ ع۔ مدنیہ زایل ہونے سے رشتہ ازدواج منقطع ہوتا ہے
 ع۔ اگر زمین تین لڑکے اور ایک لڑکی ہو اور زید اپنی کل جائیداد لڑکوں کے حق میں
 وصیت کر دے لیکن لڑکی کو محروم الارث نہ لکھے تو لڑکی اسی قدر حصہ پائیگی جس قدر
 عدم وصیت کی صورت میں پاتی۔ ع۔ رشتہ داران جدی کو جن کی قانونی حیثیت
 میں تنزل ہوا ہو۔ حق دراشت نہیں رہتا۔ وہ ہم جدی کی تعریف سے خارج
 ہو جاتے ہیں۔ ع۔ قریب ترین ہم جدی کے نہ ہونے کی صورت میں رشتہ داران
 بعید کا کوئی حق نہیں۔ ع۔ قریب یا بذمیتی سے کسی شخص کی حیز پر قبضہ کرنا یا اس
 کا استعمال کرنا مسروقہ ہے۔ ع۔ اگر کوئی جعلی دستخط بنائے تو جہلسازا اگر غلام ہے تو
 قتل کیا جائے اگر حر ہے تو جلاوطن کیا جائے۔

وہ لوگ جن کو اسلام اور قانون اسلام اور برگان اسلام کے حالات سے
 واقفیت ہے ہرگز اس امر کو باور نہیں کر سکتے کہ ایسے بیچ و پوچ قانون پر ائمہ
 اسلام نے نظر کی ہوگی مجتہدین اسلام خالفو المشرکین (مخالف کرد مشرکین کی) سختی
 سے پابند تھے۔ (مجتہدین مسائل شرعیہ میں اور ادیان و قوموں کے مسائل کا داخل
 کرنا قطعی حرام سمجھتے تھے۔) (شرح فقہ اکبر ملا علی قاری) کیا ایسے قانون سے کوئی

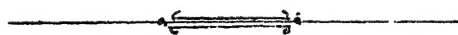
مقول قانون مشتبہ ہو سکتا ہے۔ ہاں ایک صورت میں روغن الا ضرر مستحق تعریف ہے کہ جس سرزمین میں اُس نے جنم لیا اُس سے پہلے وہاں کوئی اس قسم کا قانون مرتب نہ ہوا تھا اُس نے ایک منظم قانونی شکل پیدا کر دی اور اہل یورپ کو اس ہی نے قریب قریب قانون سازی سکھائی باقی دیگر ممالک اور قوموں نے اس سے کوئی استفادہ نہیں کیا فقہ اسلام وہ مکمل قانون ہے جو تیرہ سو برس ہوئے کہ ایک بار مرتب ہو چکا ہے۔ پھر اس میں کوئی تغیر و تبدل نہیں ہوا۔ اور وہ ہر زمانہ میں ہر حالت میں ہر ملک میں ہر قوم کے مناسب حال ثابت ہوا ہے۔ اس کے تمام ضوابط موافق عقل و انصاف ہیں۔ تاریخ فقہ اسلام کی متعلق یہ ایک مختصر تالیف ہے جو کسی درجہ میں بھی کافی نہیں۔ ~~یہ فقہاء و علماء~~ ہمارے علماء کو توفیق عطا فرمائے کہ وہ اس طرف توجہ کر کے کوئی مستند و ضخیم مجموعہ مرتب کر دیں تاکہ اردو والے مسلمان بھائی اس سے مستفید ہو سکیں اور ~~یہ فقہاء و علماء~~ ان کے بعض خیالات کی اصلاح ہو جائے۔ ہر قرن میں کثیر التعداد فقہاء گزرے ہیں۔ میں نے ان میں سے چند حضرات کے حالات بقدر تعارف لکھ دیے ہیں جن کے حالات یہ ہیں اور جن کا تذکرہ نہیں کیا وہ سب میرے پیشوا و مقتدا ہیں۔ میں ان کے مراتب میں کچھ فرق نہیں کرتا حالانکہ شہداء و ائمہ کی محبت و عظمت میرا ایمان ہے اور یہی سلک میرے والد ماجد مرحوم اور میرے اساتذہ اور میرے مرشددں کا تھا۔ (برین زاد دم و ہم برین بگزرم)
 اے العالمین تو ان سب پر اپنی رحمت کا مل نازل فرما اور
 سلام شوق و محبت و ناطقہ
 برآں جماعت اظہر گیاں گیاں برساں

اللهم اهدنا فی من ہدیت و عافنا فی من عافیت و بارک لنا

فما اعطیت و تق لنا فی من تق لیت و قنا شر ما قضیت فانک تقضی و لا

يقضى عليك وانه لا يذل من واليت ولا يعز من عاديت تباركت
ربنا و تعاليت نستغفرك و نتوب اليك و صلى الله على النبي و سلم-

شد ختم پر حدیث تو آخر بیان ما
باشد بگشای نام تو مهر دہان ما



اشہا کتب

مصنف کتاب کی بعض مصنفہ کتابیں

قیمت ————— کیفیت

۲۱ امام طحاوی کے عربی رسالہ عقیدۃ الطحاوی کا اردو ترجمہ۔
۲۲ یہ نظم و شعر کہانیاں خالص اردو میں لکھی گئی ہیں جس میں کوئی لفظ عربی یا فارسی کا نہیں آیا ملک کے مشہور انشا پردازوں نے پسند کی ہے۔

۴۲ غیر مسلم مورخین سلطان محمود غزنوی پر الزام لگاتے ہیں کہ فردوسی شاعر سے بدعہدی کی یہ رسالہ اس اعتراض کی مکمل تردید ہے مشہور پروفیسروں نے پسند کیا ہے
۱۳ سات مسلمان سلاطین (جن میں اوزنگ زیب محمود غزنوی ٹیپو شہید بھی شامل ہیں) پر جو غیر مسلم مورخین نے الزامات لگائے ہیں ان کی مکمل تردید ہے اور جزیہ غلامی لوٹ انہدام معاہدہ جبر و غیرہ پر محققانہ مضامین

ہیں۔
۸ غازیان ہند کا خلاصہ اسکول و کالج کے طلباء کے لئے

- مشہور پروفیسروں نے پسند کیا ہے۔
- ۱۸ معجزات اسلام دنیا کے تمام قابل لحاظ مذاہب پر اسلام کی فوقیت ثابت کی گئی ہے علماء نے پسند فرمائی ہے۔
- ۶ میزان التحقیق بعض اسلامی مسائل کی فلاسفی قربانی وغیرہ کا ثبوت پردہ کی تاریخ عربی زبان کے ام الائمہ ہونے کا ثبوت علماء کرام نے پسند فرمائی ہے۔
- ۱۸ کتاب المغازی۔ عہد رسول کریمؐ کی تمام مہمات کو مد وجوہات نہایت تحقیق سے جمع کیا ہے۔
- ۴۴ حیات النبیؐ رسول کریمؐ کی مختصر سوانح عمری کم خواندہ مردوں بچوں اور عورتوں کے لئے۔

ملنے کا پتہ

قاضی ظہور الحسن برہمکان پورے فیض الدین صاحب ایڈووکیٹ
محله آبد شاپ حیدر آباد دکن